الصحيح

من سيرة النبي الأعظم ﷺ

٣٨

بسم الله الرحمن الرحیم

الصحیح من سیره النبی الاعظم صلی الله علیه و آله وسلم

کاتب:

سید جعفرمرتضی حسینی عاملی

نشرت فی الطباعۀ:

سحرگاهان

رقمی الناشر:

مرکز القائمیۀ باصفهان للتحریات الکمبیوتریۀ

الفهرس

الصحيح من سيره النبی الاعظم صلی الله علیه و آله وسلم المجلد ۲۸

اشاره

سرشناسه : عاملی، جعفر مرتضی، ۱۹۴۴- م.

عنوان و نام پدیدآور : الصحیح من سیره النبی الاعظم صلی الله علیه و آله وسلم / جعفرمرتضی العاملی

مشخصات نشر : سحر گاهان، ۱۴۱۹ق. = ۱۳۷۷.

مشخصات ظاهری : ج ۱۰

شابک : ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل)

وضعیت فهرست نویسی : فیپا

یادداشت : عربی.

یادداشت : کتاب حاضر در سالهای مختلف توسط ناشرین مختلف منتشر گردیده است.

یادداشت : افست از روی چاپ بیروت: دار السیره

یادداشت : جلد دهم: الفهارس

یادداشت : کتابنامه

موضوع : محمد صلی الله علیه و آله وسلم ، پیامبر اسلام، ۵۳ قبل از هجرت - ۱۱ق. -- سرگذشتنامه

موضوع : اسلام -- تاریخ -- از آغاز تا ۴۱ق.

رده بندی کنگره : BP۲۲/۹/ع ۲ص ۳ ۱۳۷۷

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۹۳

شماره کتابشناسی ملی : م ۷۷-۱۵۹۲۹

ص: ۱

اشاره

[تتمه القسم العاشر]

[تتمه الباب االثامن]

الفصل الثالث: وفاده الملوک سنه تسع و وفد همدان

اشاره

ملوک حمیر قبل الإسلام:

کان ملوک حمیر یعتنقون الیهودیه، و هم الـذین قتلوا نصاری نجران قتلا ذریعا، فتسـلط الأحباش علیهم، و ذهب ملکهم (١)، إلا عبد کلال، فإنه آمن بعیسی (علیه السّلام)، و بالنبی محمد (صلّی اللّه علیه و آله) قبل مبعثه (٢).

النبی صلّی اللّه علیه و آله و ملوک حمیر:

و کانت عساکر المسـلمین تضرب فی کل وجه یدعون إلی اللّه سبحانه، و إلی الإسلام، فمن آمن یکون له ما للمسلم، و من کفر جوزی بعمله، فعندئذ وفدت قبائل العرب علی رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله)، لکی یأمنوا العساکر المتفرقه فی مخالیف الیمن (٣).

و ذکروا: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) بعث مهاجر بن أبی أمیه إلی

١- السیره النبویه لابن هشام ج ١ ص ١٢- ٢٣، و مکاتیب الرسول ج ٢ ص ٣٣٩.

٢- منتخب أخبار الیمن ص ٩٣ لنشوان الحمیری، و تاریخ الحسـین (علیه السلام) لعبد اللّه العلایلی ص ١٠١، و مکاتیب الرسول ج ٢ ص ٣٣٩ نقلا عن منتخب أخبار الیمن.

٣- راجع: مکاتیب الرسول ج ٢ ص ٥٨٦- ٥٩٠

ملوک حمیر (۱).

و قال بعضهم (۲): بعث الأقرع بن عبد اللّه الحمیری إلی عمیر ذی مران، و زاد فی الإصابه ذی رود. و بعث إلی زرعه بن سیف بن ذی یزن، و فهد، و البسی، و البحیری، و ربیعه، و هجر، و عبد کلال، و غیرهم (۳).

و بعث خالد بن الولید إلی همدان، فبقی فیهم سته أشهر، فلم یجیبوه، ثم أرسل علیا (علیه السلام) فأسلمت علی یدیه همدان کلها فی یوم واحد، حسبما تقدم.

و الذی یظهر بعد التتبع أنه (صلی اللّه علیه و آله) کتب فی سنه تسع کتبا، و أرسل رسلا إلی جمیع أذواء الیمن و أقیالها، و بعث دعاته إلی تلک البلاد: معاذ بن جبل، و عبد اللّه بن زید (لا ابن رواحه (۴)، فإنه استشهد فی مؤته سنه ثمان) و أبا موسی الأشعری، و مالک بن عباده (مراره)، و عتبه بن نیار، لیفقّهوا الناس، و یعلموهم معالم الإسلام، فأجابوا إلی الإسلام،

۱- تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۶۲ و السیره النبویه لابن هشام ج ۴ ص ۲۷۹ و أسد الغابه ج ۴ ص ۴۲۲ و الإصابه ج ۱ ترجمه الحارث و ج ۴ ترجمه شرح بن عبد کلال.
۲- أسد الغابه ج ۱ ص ۱۱۰ و راجع: مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۵۸۶.
۳- الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ص ۲۸۳، و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۲۰۰ نقلا عن: الإصابه ج ۳ ص ۲۱۵ (۷۰۲۹) فی (فهد) و ج ۳ ص ۴۹۵ (۸۴۲۵) فی (مشرح) و الطبقات الکبری ج ۱ ق ۲ ص ۳۳ و راجع الوثائق السیاسیه ص ۲۲۶/ ۱۱۰- ألف و تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۶۷ و التراتیب الإداریه ج ۱ ص ۱۸۵ و راجع الإشتقاق ص ۵۲۶.
۴- کما زعمه فی أسد الغابه ج ۳ ص ۳۶۸ و الأموال لأبی عبید ص ۲۱ و ۳۱.

و وفدت إليه وفودهم، و كتب لكل الوافدين كتبا، و أمنهم على دورهم، و زروعهم و أموالهم و أنفسهم.

و ممن كتب إليهم ابنا عبد كلال، و هم: مسروح، و نعيم.

و زاد ابن سعد و ابن الأثير: الحارث.

و عند الهمدانى فى الإنساب: كتب إلى الحارث و أخيه نعيم (۱).

و من أبناء عبد كلال أيضا: أيفع، و عريب، و شرحبيل، و كان الملك منهم يومئذ الحارث و عريب (۲).

كتابه صلّى اللّه عليه و آله إلى ملوك حمير، و أذواء اليمن:

و نصوص الكتب التى يقال: إنه (صلى اللّه عليه و آله) أرسلها إلى أهل اليمن متعدده، و منها: نص الكتاب الذى أرسله (صلى اللّه عليه و آله) إلى أبناء عبد كلال، و غيرهم، و هو كما يلى:

(سلم أنتم، ما آمنتم باللّه و رسوله، و أن اللّه وحده لا شريك له، بعث موسى بآياته، و خلق عيسى بكلماته. قالت اليهود: عزير ابن اللّه، و قالت النصارى: اللّه ثالث ثلاثه، عيسى ابن اللّه) (۳).

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۳.
۲- أسد الغابه ج ۳ ص ۴۰۷ ترجمه عريب، و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ۲۷۹.
۳- مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۳۳۷ عن المصادر التاليه: الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ق ۲ ص ۳۲ و رسالات نبويه ص ۱۳۸ عن المصباح المضىء ج ۱ ص ۳۱۶ عن الطبقات، و راجع: نشأه الدوله الإسلاميه ص ۱۴۵ و مدينه البلاغه ج ۲ ص ۲۸۲ و مجموعه الوثائق السياسيه ص ۲۱۸/ ۱۰۷ عن ابن سعد، و عبد المنعم، و عن نثر الدر المكنون فى فضائل اليمن الباب السابع ص ۶۲ و المطالب العاليه لابن حجر ص ۲۶۳۱ و الأكوع الحوالى ص ۱۳۰ و العقد الفريد ج ۱ ص ۴۵۶ و الإكليل ج ۲ ص ۳۶۴. و أوعز إليه فى الإصابه ج ۳ ص ۴۹۵/ ۸۴۲۵ فى ترجمه شرح بن عبد كلال، و نقل شطرا منه، و كذا ج ۱ ص ۲۸۳ فى ترجمه الحارث، و أوعز إليه فى نهايه الإرب للقلقشندى ص ۲۶۰ و التراتيب الإداريه ج ۱ ص ۲۴۷.

و من الواضـح: أن أهل اليمن الذين كان كثير منهم على دين اليهوديه، و بعض منهم كان على دين النصـرانيه .. فهذا الكتاب قد لا حظ ذلک، فتعرض لمزاعم اليهود و النصاری، و أعلن بطلانها.

قال ابن سعد: بعث بالکتاب مع عياش بن أبی ربيعه المخزومی، و قال:

إذا أصبت أرضـهم، فلا تدخل ليلا حتی تصبح، ثم تطهّر، فأحسن طهورک، وصل رکعتين، و سل اللّه النجاح و القبول، و استعد لذلک. و خذ کتابی بيمينک، و ادفعه بيمينک فی أيمانهم، فإنهم قابلون.

و اقرأ عليهـم: لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ وَ الْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِّينَ (۱)، فـإذا فرغت منهـا فقل: آمن محمـد، و أنا أول المؤمنين. فلن تأتيک حجه إلا دحضت، و لا کتاب زخرف إلا ذهب نوره.

و هم قارئون عليک، فإذا رطنوا، فقل: ترجموا.

قـل: حسبی اللّه آمَنْتُ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتابٍ وَ أُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ رَبُّنا وَ رَبُّكُمْ لَنا أَعْمالُنا وَ لَكُمْ أَعْمالُكُمْ لا حُجَّةَ بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنا

۱- الآيه ۱ من سوره البينه.

وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ (۱) فإذا أسلموا فسلهم تصبهم الخ .. (۲).

فلما وصلت كتبه (صلى اللّه عليه و آله) أسلم أبناء عبد كلال، و زرعه بن سيف بن ذى بزن، و عمير ذو مران، و النعمان قيل ذى رعين، و معافر، و كتبوا بإسلامهم، و أرسلوا الكتاب مع وافدهم مالك. فأتى المدينه مع وفد همدان، مالك بن نمط و غيره، فلقوا النبى (صلى اللّه عليه و آله) مقدمه من تبوك، فأخبروه بإسلامهم و كتابهم، فأكرم رسولهم (۳).

من هو وافد حمير:

و كان وافد ملوك حمير: مالك بن مراره (۴).

و قيل: هو الحارث بن عبد كلال، و أنه حين قدم اعتنقه النبى (صلى اللّه عليه و آله) و أفرشه رداءه، و قال قبل أن يدخل عليه: (يدخل عليكم من هذا الفج رجل كريم الجدين، صبيح الخدين فكأنه ..) (۵).

و أضافوا إلى الوافدين أيضا: نعيم بن عبد كلال، و النعمان قيل ذى

۱- الآيه ۱۵ من سوره الشورى.
۲- الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ق ۲ ص ۳۲ و التراتيب الإداريه ج ۱ ص ۲۴۷، و الإصابه ج ۳ ص ۴۹۵/ ۸۴۲۵.
۳- السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ۲۵۸ و الكامل ج ۲ ص ۱۱۱ و السيره الحلبيه، و السيره النبويه لزينى دحلان، و مجموعه الوثائق السياسيه ص ۲۱۹.
۴- راجع المصادر فى الهامش السابق و أسد الغابه ج ۲ ص ۱۴۶.
۵- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۳ و الإكليل للهمدانى ج ۲ ص ۳۲۰، و الإصابه ج ۱ ص ۶۷۷.

رعین، و معافر و همدان (۱). و لعل ذلک غیر دقیق، فإن هؤلاء هم ملوکهم- علی الظاهر (۲)- و کان النعمان من الأقیال، و من البعید أن یکون الملک هو الرسول، فلعلهم وفدوا علی النبی (صلی اللّه علیه و آله) وفاده الملوک.

و قال ابن حجر عن الحارث: تظافرت الروایات أنه أرسل بإسلامه، و أقام بالیمن (۳).

و یدل علی ذلک أیضا: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) کتب فی کتابهم:

(من محمد النبی إلی الحارث بن عبد کلال. و لو کان هو الوافد لکان الکتاب له لا إلیه) (۴).

۱- عن الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۱۱۱ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۳۸۱ و تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۶۳ و السیره النبویه لابن هشام ج ۴ ص ۲۵۸.

۲- أسد الغابه ج ۵ ص ۲۹ ترجمه نعمان قیل ذی رعین، و راجع: منتخب أخبار الیمن لنشوان الحمیری ص ۹۳.

۳- الإصابه ج ۱ ص ۶۷۷ ترجمه الحارث بن عبد کلال، و سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۳.

۴- مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۵۸۸، و السنن الکبری للبیهقی ج ۴ ص ۱۳۰، و المصنف للصنعانی ج ۴ ص ۱۳۶، و المصنف لابن أبی شیبه الکوفی ج ۳ ص ۳۷، و سنن الدار قطنی ج ۲ ص ۱۱۳، و الإستیعاب ج ۴ ص ۱۴۵۲، و کنز العمال ج ۶ ص ۵۶۲، و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ص ۳۵۶، و أسد الغابه ج ۲ ص ۲۰۳، و الإصابه ج ۱ ص ۶۷۸ و ج ۲ ص ۵۲۳، و فتوح البلدان للبلاذری ج ۱ ص ۸۵، و تاریخ الطبری ج ۲ ص ۳۸۱، و السیره النبویه لابن هشام ج ۴ ص ۱۰۰۹، و عیون الأثر ج ۲ ص ۲۹۵، و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۱۴۵، و سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۳، و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۶۲.

و صرح ابن الأثير: بأن مالك بن مراره الرهاوى قدم على النبى (صلّى اللّه عليه و آله) بكتاب ملوک حمير مقدمه من تبوک، بإسلام الحارث بن عبد كلال (۱).

أى أن ملوک حمير كتبوا إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) يخبرونه بإسلام الحارث الذى كان ملكهم.

كتاب النبى صلّى اللّه عليه و آله لأهل اليمن:

و مهما يكن من أمر، فقد روى ابن سعد عن رجل من حمير، أدرک رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و وفد عليه قال: قدم على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) مالک بن مراره الرهاوى رسول ملوک حمير بكتابهم (و إسلامهم)، و هم: الحارث بن عبد كلال، و نعيم بن عبد كلال، و النعمان قيل ذى رعين، و معافر و همدان، و ذلک فى شهر رمضان سنه تسع (۲).

و قال ابن إسحاق: مقدم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من تبوک.

فأمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بلالا أن ينزله و يكرمه و يضيفه.

و كتب إليهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله):

(أما بعد .. فإنى أحمد إليكم اللّه الذى لا إله إلا هو.

أما بعد .. فإنه قد وقع بنا رسولكم مقفلنا من أرض الروم، فبلغ ما أرسلتم به، و خبّر عما قبلكم، و أنبأنا بإسلامكم، و قتلكم المشركين، فإن اللّه تبارک و تعالى قد هداكم بهداه، إن أصلحتم و أطعتم اللّه و رسوله، و أقمتم

۱- أسد الغابه ج ۲ ص ۱۴۶.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۳، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۵۶.

الصلاه، و آتیتم الزکاه، و أعطیتم من المغنم خمس اللّه، و خمس نبیه و صفیّه، و ما کتب علی المؤمنین من الصدقه، من العقار عشر ما سقت العین و سقت السماء، و علی ما سقی الغرب نصف العشر. إن فی الإبل الأربعین ابنه لبون، و فی ثلاثین من الإبل ابن لبون ذکر، و فی کل خمس من الإبل شاه، و فی کل عشر من الإبل شاتان، و فی کل أربعین من البقر بقره، و فی کل ثلاثین من البقر تبیع، جذع أو جذعه، و فی کل أربعین من الغنم سائمه وحدها شاه، و إنها فریضه اللّه التی فرض علی المؤمنین فی الصدقه، فمن زاد خیرا فهو خیر له، و من أدی ذلک، و أشهد علی إسلامه، و ظاهر المؤمنین علی المشرکین فإنه من المؤمنین، له ما لهم، و علیه ما علیهم، و له ذمه اللّه و ذمه رسوله.

و إنه من أسلم من یهودی أو نصرانی فإنه من المؤمنین، له ما لهم و علیه ما علیهم، و من کان علی یهودیته أو نصرانیته فإنه لا یرد عنها، و علیه الجزیه علی کل حالم- ذکر أو أنثی، حر أو عبد- دینار و اف من قیمه المعافر، أو عوضه ثیابا. فمن أدی ذلک إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فإن له ذمه اللّه و ذمه رسوله، و من منعه فإنه عدو للّه و لرسوله.

أما بعد .. فإن رسول اللّه محمدا أرسل إلی زرعه ذی یزن أن إذا أتاکم رسلی فأوصیکم بهم خیرا: معاذ بن جبل، و عبد اللّه بن زید، و مالک بن عباده، و عقبه بن نمر، و مالک بن مراره، و أصحابهم. و أن اجمعوا ما عندکم من الصدقه و الجزیه من مخالیفکم، و أبلغوها رسلی، و أن أمیرهم معاذ بن جبل فلا ینقلبن إلا راضیا.

أما بعد .. فإن محمدا یشهد ألا إله إلا اللّه و أنه عبده و رسوله، ثم إن مالک بن مراره الرهاوی قد حدثنی أنک أسلمت من أول حمیر، و قتلت

المشركين، فأبشر بخير، و آمرك بحمير خيرا، و لا تخونوا، و لا تخاذلوا، فإن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) هو مولى غنيكم و فقيركم، و إن الصدقه لا تحل لمحمد و لا لأهل بيته، إنما هى زكاه يتزكى بها على فقراء المسلمين و ابن السبيل، و إن مالكا قد بلغ الخبر، و حفظ الغيب، و آمركم به خيرا، و إنى قد أرسلت إليكم من صالحى أهلى، و أولى دينهم، و أولى علمهم، و آمركم بهم خيرا، فإنهم منظور إليهم. و السلام عليكم و رحمه اللّه و بركاته) (۱).

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۴ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۵۴۹ و ۵۵۰ و أشار فى المتن و فى الهامش أيضا إلى المصادر التاليه: تاريخ الأمم و الملوك للطبرى ج ۲ ص ۳۸۱ و فى (ط أخرى) ج ۳ ص ۱۲۰ و اللفظ له، و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۷۵ و فتوح البلدان للبلاذرى ص ۸۲ و فى (ط أخرى) ص ۹۵ و ۹۶ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۵۸ و السيره النبويه لزينى دحلان (بهامش الحلبيه) ج ۳ ص ۳۰ و جمهره رسائل العرب ج ۱ ص ۵۵ و ۸۹ و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ۲۵۸ و فى (ط أخرى) ص ۲۳۵ و إعلام السائلين ص ۳۷ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۵۴ و فى (ط ليدن) ج ۱ ق ۲ ص ۸۴ و ۸۳ و ۲۰ و ج ۵ ص ۳۸۶ و ۳۸۷ و ج ۳ ق ۲ ص ۱۲۱ و الأموال لأبى عبيد ص ۲۱ و ۳۱ و كنز العمال ج ۳ ص ۳۰۸ و فى (ط أخرى) ج ۵ ص ۵۱۸ و ج ۶ ص ۱۶۵ و ۳۱۷ و ج ۴ ص ۲۷۵ و تاريخ اليعقوبى ج ۲ ص ۶۹ و المفصل ج ۵ ص ۳۰۹ و تاريخ الخميس ج ۲ ص ۱۳۸ و رسالات نبويه ص ۱۳۶ و ۱۵۵ و المعجم الكبير للطبرانى ج ۲۵ ص ۳۱۰ و ۳۱۱ و ثقات ابن حبان ج ۲ ص ۱۰۶ و المستدرك للحاكم ج ۱ ص ۳۹۵ و سنن النسائى ج ۸ ص ۵۸ و الدر المنثور ج ۱ ص ۳۴۳ و ج ۱ ص ۱۹۳ و تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ۶ ص ۲۷۴ و ۲۷۵ و المصنف لابن أبى شيبه ج ۳ ص ۱۴۴ و ۱۴۵ و الأموال لابن زنجويه ج ۱ ص ۱۰۵ و مجمع الزوائد ج ۳ ص ۷۱ و ۷۲ عن النسائى، و المعجم الكبير، و أحمد، و مدينه البلاغه ج ۲ ص ۲۶۹ و أسد الغابه فى ترجمه ذى يزن ج ۲ ص ۱۴۶ و ۳۹۲ فى ترجمه شرحبيل بن عبد كلال و ۲۰۳ فى ترجمه زرعه و ج ۱ ص ۳۳۹ فى ترجمه الحارث بن كلال، و تلخيص المستدرك للذهبى (بهامشه) ج ۱ ص ۳۹۵ و نشأه الدوله الإسلاميه ص ۳۱۸ و دلائل النبوه للبيهقى ج ۵ ص ۴۰۸ و الخراج للقرشى ص ۱۱۳ و فى (ط أخرى) ص ۵۲۱ و ۵۱۸ و ۵۵۹، و السيره النبويه لإسحاق بن محمد الهمدانى قاضى أبرقو ص ۱۰۴۴ و موارد الظمآن لزوائد ابن حبان ص ۲۰۲ و مجموعه الوثائق السياسيه ص ۲۲۰/ ۱۰۹ عن جمع ممن تقدم، و عن: وسيله المتعبدين ج ۸ الورقه ۲۸- ب و ص ۲۹- ألف، و سيره ابن إسحاق (ترجمتها الفارسيه) ورقه ۲۱۴، و إمتاع الأسماع للمقريزى خطيه ص ۱۰۲۷ و المواهب اللدنيه ج ۱ ص ۲۷۹ و جمع الجوامع للسيوطى فى مسند عمرو بن حزم و نشر الدر المكنون فى فضائل اليمن ص ۶۳ عن ابن منده، و ابن عساكر، و سنن الدارقطنى ج ۱ ص ۲۱۵ و الوفاء لابن الجوزى ص ۷۴۲ و الوثائق السياسيه اليمنيه للأكوع الحوالى ص ۱۰۷ و عن مقال لبعض الفرنسيين (لدافيد كهن) و روى هذا الحديث عن سليمان بن داود عن الزهرى عن أبى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم كما فى كثير من طرق البيهقى و أسانيده ج ۱ ص ۸۸ و ۳۰۹ و ج ۴ ص ۸۹ و ۱۱۶ و ۱۱۸ و ۱۳۰ و ج ۸ ص ۲۵ و ۲۸ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۹ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۵ و ۹۷ و ۱۸۸ و ج ۱۰ ص ۱۲۸ و الدارمى ج ۱ ص ۳۸۱ و ۳۸۳ و ۳۸۵ و ج ۲ ص ۱۶۱ و ۱۸۸ و ۱۸۹ و ۱۹۲ و ۱۹۳ و ۱۹۵، و راجع: نصب الرايه للزيلعى ج ۴ ص ۳۶۹ و ج ۲ ص ۳۴۰ عن النسائى فى الديات، و أبى داود فى المراسيل، و عبد الرزاق فى مصنفه، و الدار قطنى فى سننه، و ابن حبان فى صحيحه، و الحاكم فى مستدركه، و ابن الجوزى فى التحقيقات، و أحمد بن حنبل فى مسنده، و البيهقى فى سننه و الطحاوى فى شرح الآثار.و راجع: نيل الأوطار ج ۷ ص ۲۱۲ عن النسائى، و ابن خزيمه، و ابن حبان، و ابن الجارود، و الحاكم، و

البيهقى موصولا، و أبى داود فى المراسيل و قد صححه جماعه من أئمه الحديث منهم: أحمد، و الحاكم، و ابن حبان، و البيهقى. و الإصابه ج ۳ ص ۱۰۵ فى ترجمه (عريب) و ۵۸۶ فى النعمان و ج ۱ ص ۲۸۳ فى ترجمه الحارث و ۵۷۷ فى زرعه و ج ۲ ص ۱۶۶ فى ترجمه شرحبيل، و العبر و ديوان المبتدأ و الخبر لابن خلدون ج ۲ ص ۸۲۵ و البحار ج ۲۱ ص ۳۶۶ و المصنف لعبد الرزاق ج ۴ ص ۱۳۶ و الفائق ج ۲ ص ۱۰۵ و زاد المعاد ج ۱ ص ۴۵ و فى (ط أخرى) ص ۳۰ و القرطبى فى تفسيره ج ۱۷ ص ۲۲۵ و المحلى ج ۶ ص ۱۶ و ج ۱۰ ص ۴۱۱ و ۴۱۲ و الموطأ (تنوير الحوالك ج ۳ ص ۵۸ و فى (ط أرى) ج ۲ ص ۱۸۱، و المنتظم لابن الجوزى ج ۳ ص ۳۷۲ و الإشتقاق لابن دريد ص ۵۲۶ قال: و عريب و الحارث ابنا عبد كلال كتب إليهما النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و الإكليل للهمدانى ج ۲ ص ۳۲۱.

و قد أرسل الكتاب إليهم مع عمرو بن حزم.

و هناك كتاب آخر أرسله لزرعه بن ذى يزن، و كتاب ثالث لأهل اليمن (١) أرسله مع معاذ، يشبهان هذا الكتاب، فراجع و قارن فى المصادر

١- مكـاتيب الرسول ج ٢ ص ٥٩٢ و ٥٩٣ عن المصادر التاليه: تاريـخ اليعقوبى ج ٢ ص ۶۴ و فى (ط أخرى) ص ۶۹ و قال: و كان الرسول بالكتاب معاذ بن جبل. قال ابن سـعد فى الطبقات ج ١ ص ٢۶۴ و فى (ط ليدن) ج ١ ق ٢ ص ٢٠: (و كتب رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) إلى أهل اليمن كتابا يخبرهم فيه بشـرائع الإسـلام و فرائض الصدقه فى المواشـى و الأموال و يوصيهم بأصـحابه و رسـله خيرا، و كـان رسوله إليهم معـاذ بن جبل و مالك بن مراره و يخبرهـم بوصول رسولهم إليه و ما بلغ عنهم)، ثم نقل كتابه (صـلى اللّه عليه و آله) إلى أبناء عبد كلال فلا يحتمل اتحادهما و إن كان بين الكتابين اشتراك فى الألفاظ و الوصـيه برسـله و ذكر مالـك بن مراره و نحوه مـا فى الأموال لأبى عبيـد ص ٣١. و راجع: الطبقـات الكبرى ج ٣ ق ٢ ص ١٢١ و فتوح البلاذرى ص ٩۶ و ٩٨ و الإصابه ج ٣ ص ۴٢٧ فى ترجمته، و المصـنف لابن أبى شيبه ج ٣ ص ١٢٨ و ١۴۴ و ١۴۵ و المعرفه و التاريخ ج ٣ ص ۴٠٩ و ترتيب مسند الشافعى ج ١ ص ١۵٢ و ج ٢ ص ١٢٩ و الخلاف ج ٢ ص ١٨ و الخراج لأبى يوسف ص ۵٩ و الخراج للقرشى ص ۶٨ و ١١٢ و ١١٣ و غريب الحديث لأبى عبيد ج ١ ص ٧٠ و الأموال لأبى عبيد ص ٣٨ و ۵۴ و ۶٣ و ۵٨۴ و ۶٣٨ و الدر المنثور ج ١ ص ١۶٢ و كنز العمال ج ١٠ ص ٣٩٢ و المصنف لعبد الرزاق ج ۴ ص ١١٩/ ٧١٨۶ و ٧١٨٧ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۴ ص ١٢٨ و ابن ماجه ج ١ ص ۵٨٠/ ١٨١۴ و الوثائق السياسيه ص ٢١۵ و ٢١۶ و راجع: الأموال لابن زنجويه ج ١ ص ١٢۶ و ١٢٨ و ج ٢ ص ٨٣٧ و ٨۴١ و ج ٣ ص ٩۴٨ و ١٠٢٧ و ٢٠۶١ و جمهره رسائل العرب ج ١ ص ۶۵.

الآتيه (١).

و نقول:

إنه عدا عن أن بعض النصوص لهذا الكتاب تخالف ما ثبت عن أئمه أهل البيت المعصومين (عليهم السلام) (٢) فإننا نشير إلى ما يلى:

١- الأموال لأبى عبيد ص ٢٨٩ و ٢٩٠ و الأموال لابن زنجويه ج ٢ ص ۴۶۵ و فتوح البلدان للبلاذرى ص ٩۴ و كنز العمال ج ۴ ص ٣١٩ و ج ١٠ ص ۴١٧ و ۴١٨ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۵ ص ٣٨۶.

٢- راجع: مكاتيب الرسول ج ٢ ص ۵۶٧ و ۵۶٩ و راجع ص ۵٧٠.

تكرار كلمه (أما بعد):

بالنسبه لهذا الكتاب الأخير نلاحظ: أن كلمه (أما بعد) قد تكررت فيه أربع مرات، بالإضافه إلى تكرار فقرات و مطالب أخرى، مثل الحديث عن الصدقه مرتين، كما أن الإشاره إلى الأشخاص قد تكررت أيضا.

و هو أمر غير مألوف فى الرسائل، فقد يثير هذا احتمال أن تكون رسائل مختلفه أرسلت لعده فئات أو جهات أو أشخاص فى اليمن، فمزجها الرواه عمدا و سهوا. و قد ظهر نتيجه لذلك ضعف فى التركيب، و تفكك و عدم انسجام، فهو تاره يكلمهم بصيغه الجمع، و أخرى بصيغه المفرد.

الإعلان و الإشهاد على الإسلام:

و قد ذكر فى الكتاب: أن من أدى زكاه ماله، و أشهد على إسلامه، و ظاهر المسلمين على المشركين فهو من المؤمنين ..

و لعل المقصود بالإشهاد على الإسلام هو: إشهار إسلامه و إعلانه حتى لا يتعرض لمعره جيوش المسلمين، فإنه إذا تكتم على ذلك، و ستره، و كانت المنطقه فى أجواء حرب و قتال، فقد يظن به من لا يعرفه الكفر و الشرك، و أنه محارب فيوقعون به.

الإيمان قول و عمل:

قد ذكر فى الكتاب: أن هدايتهم متوقفه على إصلاحهم، و طاعتهم للّه و رسوله، و إقام الصلاه و إيتاء الزكاه، و إعطاء الحق الشرعى من المغانم ..

و هذا يدل على: أن الإقرار باللسان لا يوجب نجاتهم من العذاب، و لا

أمنهم من القتل، بل لا بد أن يعملوا بالمذكورات. كما أن من يعمل بها فله ذمه اللّه و رسوله، أی أن من لم یعمل فلیس له ذلک ..

قتال المشركين دون غيرهم:

ثم إنه (صلى اللّه علیه و آله) قد شرط علیهم قتل المشرکین، و عدم الإکتفاء بقطع الصله معهم ..

و لعل المراد: أن لا یتحرجوا من قتلهم حین وقوع الواقعه بین المسلمین و المشرکین.

و من المعلوم: أنه لا یقبل من المشرکین إلا الإسلام أو الحرب، و یخیّر الیهود و النصاری، بین الجزیه، و الإسلام، و الحرب. ربما لأن الشرک یتناقض مع التوحید، أما الیهودیه و النصرانیه فلیستا بهذه المثابه، فلأجل ذلک لا یجبر النصاری و الیهود علی ترک دینهم، إذا أعطوا الجزیه، و قد تحدثنا عن ذلک فی موضع آخر من هذا الکتاب ..

من يأخذ الصدقات من الناس؟!:

و قد ذکر الکتاب المتقدم: أن زرعه، و سائر ملوک حمیر، و همدان، و غیرهم، هم الذین یجمعون صدقاتهم. و یأخذون الجزیه ممن لم یسلم من الیهود و النصاری من قومهم، ثم یسلمونها إلی مبعوثی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ..

و هذا غایه فی الإرفاق بهم، و رعایه حالهم، فإن بعضهم أعرف بأحوال بعض من غیرهم، و بذلک یتحقق الإجراء الصحیح لما هو مطلوب، و یطمئن قومهم إلی إجراء سنه العدل فیهم.

رسول اللّه مولی غنیکم و فقیرکم:

و بعد أن أمرهم فی الکتاب بأن لا یخونوا و لا یتخاذلوا، علل لهم ذلک بقوله: (فإن رسول اللّه مولی غنیکم و فقیرکم)، فلا یشعر الفقیر بأن ثمه استقواء علیه، و استغلالا لحاله، فیؤخذ بما لا یؤخذ به غیره، و تفرض علیه قرارات لا تفرض علی الغنی، و لا تطلب منه ..

فإن النبی (صلی اللّه علیه و آله) یطلب ما یطلبه و یفرض ما یفرضه علی الجمیع، من دون استثناء، لأنه ولی الغنی و الفقیر، و الکبیر و الصغیر ..

إنما هی زکاه یتزکی بها:

و یلاحظ: أن الکتاب یقول عن الزکاه: (إن الصدقه لا تحل لمحمد و لا لأهله، إنما هی زکاه یتزکی بها علی فقراء المؤمنین، و أبناء السبیل).

فقد تضمنت هذه الفقره الإشاره إلی أمور عدیده، فقد عبّرت بکلمه (المؤمنین)، دون کلمه المسلمین، ربما لتؤکد: أن مجرد إظهار الإسلام لا یکفی، بل لا بد من الإیمان بمعناه الصحیح، الذی هو قول و قبول و التزام قلبی و عملی بکل ما جاء به رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ..

ثم إن الزکاه تطهیر للنفوس، و تنمیه لها، من خلال إبعادها الإنسان المؤمن عن التعلق بالمال و حب الدنیا، و إیجابها القرب من اللّه تعالی، و هی تدفع إلی الإیثار، و إلی الشعور بحوائج المؤمنین ..

وصیه النبی صلّی اللّه علیه و آله لرسوله:

و قد تقدم: أنه (صلّی اللّه علیه و آله) أوصی لرسوله عیاش بن أبی ربیعه

بأن لا يدخل على من يبعثه إليهم، و أن يتوضأ قبل دخوله عليهم، و يصلى ركعتين، و يسأل اللّه النجاح و القبول، و أن يأخذ كتابه بيمينه، و يدفعه إليهم بأيمانهم ..

أى أنه (صلى اللّه عليه و آله) أراد أن يسن لهم ما شرعه اللّه تعالى فى شأن الرسل فى هذه المناسبه بالذات، لتكون حساسيتها من أسباب وعيها بعمق، و تحسس نتائجها الرضيه على الرسول و على المرسل إليهم على حد سواء.

و لعل عياش بن أبى ربيعه كان يشعر بخطوره الموقف، فجاءت التوجيهات منه (صلى اللّه عليه و آله) لتربط على قلبه، و تعيده إلى اللّه، فيشعر بعظمته، و بهيمنته، و بقدرته، و بمحبته له و للمؤمنين، و لطفه و عناياته بهم ..

فيعيش الثقه باللّه، و السكينه فى قلبه، و روحه، و القوه فى دينه، و عدم المبالاه بالأخطار إذا كان اللّه محبا له، راضيا عنه.

على أن هذه القوه الروحيه، و الثبات و الإتزان فى الخطاب و فى الموقف يعطى للكلمه قوه مضاعفه على التأثير، و يضفى على شخصيته الهيبه، و يفرض على الآخرين احترامه، و الإصغاء إليه، و التدبر فيما يأتيهم به.

وفد همدان:

و فى شهر رمضان من سنه تسع، مرجع النبى (صلى اللّه عليه و آله) من تبوك قدم وفد همدان على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) مع وفد حمير.

و كان الوافد من كل بطن من همدان سيدهم. فمالك بن أيفع من بنى ناعط. و عميره بن مالك من بنى حازم، و من بنى سلمان ضمام بن مالك. و من بنى حدان مسلمه بن هدان، و هم بطن من همدان. و من بنى خارف من بنى

حاشد (بطن من همدان) مالک بن نمط، و کنیته أبو ثور، و لقبه ذو المشعار.

و قیل: کان مجموع وفد همدان مائه و عشرین نفسا (۱).

و کان علی وفد همدان مقطعات الحبرات، مکففه بالدیباج، و فیهم حمزه بن مالک من ذی مشعار، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (نعم الحی همدان، ما أسرعها إلی النصر، و أصبرها علی الجهد، و منهم أبدال و أوتاد الإسلام) (۲).

فأسلموا، و کتب لهم النبی (صلی اللّه علیه و آله) کتابا بمخلاف خارف،

۱- راجع: مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۳۸۷ و ۳۸۸ عن عدد من المصادر.
۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۲۷ و مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۳۸۷ و فی هامشه عن المصادر التالیه: السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۵۹ و السیره النبویه لزینی دحلان (بهامش الحلبیه) ج ۳ ص ۳۱ و الکامل لابن الأثیر ج ۲ ص ۳۰۰ و تاریخ الأمم و الملوک للطبری ج ۳ ص ۱۳۱ و ۱۳۲ و السنن الکبری للبیهقی ج ۲ ص ۳۶۹ و ینابیع الموده ص ۲۱۹ و العبر و دیوان المبتدأ و الخبر لابن خلدون ج ۲ ص ۸۳۳ و فی (ط أخری) ج ۲ ق ۲ ص ۵۵ و البحار ج ۲۱ ص ۳۶۰ و ۳۶۳ عن إعلام الوری، و عن الإرشاد للمفید (رحمه اللّه) و ج ۳۸ ص ۷۱ و المناقب لابن شهر آشوب ج ۲ ص ۱۲۹ و الإرشاد للمفید (رحمه اللّه) ص ۲۸ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۰۵ و زاد المعاد ج ۳ ص ۳۶ و مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۱۳۲/ ۸۰ عن إمتاع الأسماع للمقریزی، و حیاه الصحابه ج ۱ ص ۹۵ و العدد القویه ص ۲۵۱ و التنبیه و الإشراف ص ۲۳۸ و ذخائر العقبی ص ۱۰۹ و تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۴۵ و إحقاق الحق (الملحقات) ج ۱۸ ص ۶۴ و ج ۲۱ ص ۶۲۰ عن الجامع بین الصحیحین ص ۷۳۱ و نثر الدر المکنون ص ۴۳ و دلائل النبوه للبیهقی ج ۵ ص ۳۹۶ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۲۰۱ من طرق کثیره، و التدوین للقزوینی ج ۲ ص ۴۲۹ و شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۴ ص ۳۴.

و یام، و شاکر، و أهل الهضب، و حقاف الرمل من همدان لمن أسلم منهم (۱).

و فی زاد المعاد: (قدم علیه وفد همدان منهم: مالک بن النمط، و مالک بن أیفع، و ضمام بن مالک، و عمرو بن مالک، فلقوا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) عند منصرفه من تبوک، و علیهم مقطعات الحبرات، و العمائم العدنیه، برحال المیس علی الرواحل المهریه و الأرحبیه، و مالک بن النمط یرتجز:

همدان خیر سوقه و أقیال لیس لها فی العالمین أمثال

محلها الهضب و منها الأبطال لها أطابات بها و آکال و کان یرتجز بین یدی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و یقول:

إلیک جاوزن سواد الریف فی هبوات الصیف و الخریف

مخطمات بحبال اللیف

و ذکروا له کلاما حسنا فصیحا، سیأتی.

فکتب لهم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کتابا أقطعهم فیه ما سألوه، و أمّر علیهم مالک بن النمط، و استعمله علی من أسلم من قومه، و أمره بقتال ثقیف. و کان لا یخرج لهم سرح إلا أغاروا علیه (۲).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۲۷ و قال فی هامشه: أخرجه ابن سعد فی الطبقات ج ۱ ق ۲ ص ۷۴، و ابن عساکر فی تهذیب تاریخ دمشق ج ۴ ص ۴۴۰، و ذکره المتقی الهندی فی الکنز (۳۴۰۳۰).

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۲۷ و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۷۵ و ۱۷۶ و أسد الغابه ج ۴ ص ۲۹۴ و الإصابه، و الإستیعاب، و السیره الحلبیه، و السیره النبویه لدحلان.

و لكننا نشك في هذا الكلام الأخير، فإن همدان لا يمكن أن تقاتل ثقيفا، و لا أن تغير على سرحهم، فإن همدان باليمن، و ثقيفا بالطائف (۱).

ثم إن الصحيح هو: أن همدان قد أسلمت على يد على (عليه السلام)، لا أنها وفدت و أسلمت، و قد تقدم الكلام في ذلك في موضع آخر من هذا الكتاب.

و قال ابن إسحاق: (فقام مالك بن نمط بين يديه، فقال: يا رسول اللّه نصيه من همدان، من كل حاضر و باد، أتوك على قلص نواح، [متصله بحبائل الإسلام، لا تأخذهم في اللّه لومه لائم، من مخلاف خارف و يام] و شاكر، أهل السود و القود، أجابوا دعوه الرسول، و فارقوا الآلهات و الأنصاب، عهدهم لا ينقض [عن سنه ماحل، و لا سوداء عنقفير]، ما أقام لعلع، و ما جرى اليعفور بصيلع).

فكتب لهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) كتابا فيه:

(بسم اللّه الرحمن الرحيم: هذا كتاب من محمد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لمخلاف خارف، و أهل جناب الهضب، و حقاف الرمل، مع وافدها ذي المشعار، مالك بن نمط، و من أسلم من قومه أن لهم فراعها، و وهاطها، و عزازها ما أقاموا الصلاه، و آتوا الزكاه، يأكلون ظلافها، و يرعون عفاءها، [لنا من دفئهم و صرامهم ما سلموا بالميثاق و الأمانه، و لهم

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۲۷ و المواهب اللدنيه و شرحه للزرقاني ج ۵ ص ۱۷۸ عن زاد المعاد لابن قيم الجوزيه، و عن السيره الحلبيه ج ۳ ص ۳۶۰ و تاريخ الخميس ج ۲ ص ۱۹۵.

من الصدقه الثلب، و الناب، و الفصيل و الفارض، و الداجن، و الكبش الحورى. و عليهم فيها الصالغ و القارح]. لكم بذلك عهد اللّه، و ذمام رسوله، و شاهدكم المهاجرون و الأنصار). فقال فى ذلك مالك بن نمط:

ذكرت رسول اللّه فى فحمه الدجى و نحن بأعلى رحرحان و صلدد

و هن بنا خوص طلائح تغتلى بركبانها فى لاحب متمدد

على كل فتلاء الذراعين جسرهتمر بنا مر الهجف الخفيدد

حلفت برب الراقصات إلى منى صوادر بالركبان من هضب قردد

بأن رسول اللّه فينا مصدق رسول أتى من عند ذى العرش مهتد

فما حملت من ناقه فوق رحلهاأشد على أعدائه من محمد

و أعطى إذا ما طالب العرف جاءه و أمضى بحد المشرفى المهند (۱)

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۲۷ و ۴۲۸ و راجع: المواهب اللدنيه و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۷۵- ۱۷۸ و راجع: مكاتيب الرسول للعلامه الأحمدى ج ۳ ص ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۸۸- ۳۹۱ و قد نقل العلامه الأحمدى الكتاب المشار إليه عن المصادر التاليه: العقد الفريد ج ۲ ص ۳۲ (باب الوفود) و صبح الأعشى ج ۲ ص ۲۶۳ و ج ۶ ص ۳۶۰ و السيره النبويه لدحلان (بهامش الحلبيه) ج ۳ ص ۸۹ و نسيم الرياض ج ۱ ص ۳۹۲ و بهامشه شرح القارى ج ۱ ص ۳۹۱ و الشفا ج ۱ ص ۱۶۸ و نثر الدر للآبى ج ۱ ص ۲۱۷ و نهايه الإرب ص ۲۲۷ و المصباح المضى ء ج ۲ ص ۳۴۱ و إعلام السائلين ص ۴۰ و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ۲۶۹ و فى (ط أخرى) ص ۲۴۵ و جمهره رسائل العرب ج ۱ ص ۵۶ و سيره النبى (صلى اللّه عليه و آله) لإسحاق بن محمد الهمدانى قاضى أبرقوه ص ۱۰۵۵ و غريب الحديث لابن قتيبه ج ۱ ص ۲۳۹ و نشأه الدوله الإسلاميه ص ۳۴۸ و المواهب اللدنيه شرح الزرقانى ج ۴ ص ۱۷۰ و الفائق ج ۳ ص ۴۳۳ و المفصل ج ۴ ص ۱۸۶ و النهايه لابن الأثير فى (حور). و مجموعه الوثائق السياسيه ص ۲۳۳/ ۱۱۳ عن جمع ممن تقدم، و عن نثر الدر المكنون للأهدل ص ۶۶ و الوثائق السياسيه اليمنيه للأكوع الحوالى ص ۱۱۱. و أرجع إلى مخطوطه التأريخ المجهول، ثم قال: قابل الطبقات ج ۱ ق ۲ ص ۷۳ و ۷۴ و السهيلى فى الروض الأنف ج ۲ ص ۳۴۸ و تاريخ الأمم و الملوك للطبرى ص ۱۷۳۱ و ۱۷۳۲ و أسد الغابه ج ۴ ص ۲۹۴ و ج ۲ ص ۵۱ و تاريخ اليعقوبى ج ۲ ص ۸۹ و إمتاع الأسماع للمقريزى (خطيه) ص ۱۰۳۰ و النهايه فى (ثلب) و اللسان فى (حور) و انظر كايتانى ج ۹ ص ۶۷ و اشپرنكر ج ۳ ص ۴۵۶ و راجع أيضا ص ۷۱۹ و راجع: الإستيعاب (بهامش الإصابه) ج ۳ ص ۳۷۹ و الإصابه ج ۳ ص ۳۵ و زاد المعاد ج ۳ ص ۳۵.

ص: ۲۷

و نقول:

إن لنا مع ما تقدم وقفات هی التالیه:

توضیحات:

قد تضمن کتاب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) مفردات تحتاج إلی إیضاح، و هی:

خارف: بطن من همدان، منهم الحارث الأعور.

شیه ماحل: أی عن وشایه و سعایه واش. و روی عن سنه ماحل.

و السنه الطریقه أی طریقه ساع و نمام.

الهضب: جمع هضبه. و جناب الهضب اسم موضع.

حقاف الرمل: اسم موضع أیضا. و الحقاف: جمع حقف، و هو ما

اعوّج و استطال من الرمل.

المشعار: موضع أيضا.

الفراع: ما علا من الأرض و ارتفع.

الوهاط: المواضع المطمئنه. الصحيح من السيره النبى الأعظم، مرتضى العاملى ج ۲۸ ۲۸ توضيحات: ..... ص : ۲۷

الدف ء: نتاج الإبل.

الصرام: النخل الذى يصرم و يقطع.

الثلب: ما هرم من ذكور الإبل، و تكسرت أسنانه.

الناب: الناقه الهرمه التى طال سنها.

الفصيل: ما انفصل من أمه من أولاد الإبل.

الفارض: المسن من الإبل و من البقر.

الداجن: ما يعلف فى المنزل.

الحورى: الذى فى صوفه حمره.

الصالغ: من البقر و الغنم ما انتهى سنه بالسادسه.

القارح: من الخيل ما دخل فى الخامسه أو السادسه.

أى أن الصدقه لا تعطى لا من الخيار، و لا من الرذال.

كتاب لهمدان:

و لما بلغ النبى (صلى اللّه عليه و آله) إسلام همدان كتب إليهم بما يلى:

(بسم اللّه الرحمن الرحيم، هذا كتاب من محمد رسول اللّه إلى عمير ذى مران، و من أسلم من همدان، سلم أنتم، فإنى أحمد اللّه إليكم الذى لا إله إلا هو.

أما بعد ذلك، فإنه بلغنى إسلامكم مرجعنا من أرض الروم، فأبشروا،

فإن اللّه قد هداكم بهداه، و إنكم إذا شهدتم أن لا إله إلا اللّه، و أن محمدا عبد اللّه و رسوله، و أقمتم الصلاه، و آتيتم الزكاه، فإن لكم ذمه اللّه و ذمه رسوله على دمائكم و أموالكم، و أرض البور التى أسلمتم عليها، سهلها و جبلها، و عيونها و فروعها غير مظلومين، و لا مضيق عليكم.

و إن الصدقه لا تحل لمحمد و لا لأهل بيته، إنما هى زكاه تزكونها عن أموالكم لفقراء المسلمين، و إن مالك بن مراره الرهاوى قد حفظ الغيب و بلغ الخبر، فآمركم به خيرا فإنه منظور إليه. و كتب على بن أبى طالب) (۱).

و مران: مخلاف باليمن.

۱- راجع: مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۳۹۲ و ۳۹۳ عن: تاريخ اليعقوبى ج ۲ ص ۶۵ و فى (ط أخرى) ص ۷۰ و المعجم الكبير ج ۱۷ ص ۴۷ و ۴۸ و أسد الغابه ج ۴ ص ۱۴۷ و رسالات نبويه ص ۲۰۲ و إعلام السائلين ص ۲۴ و الإصابه ج ۳ ص ۱۲۱ فى ترجمه عمير و ۳۵۴ و المصنف لابن أبى شيبه ج ۱۴ ص ۳۳۹ و ۳۴۰/ ۱۸۴۷۹ و نشأه الدوله الإسلاميه ص ۳۴۶. و مجموعه الوثائق السياسيه ص ۲۳۰/ ۱۱۱ عن جمع ممن تقدم، و عن معجم الصحابه لابن قانع (خطيه كوپرولو ملخصا) ورقه ص ۱۲۱- ألف. ثم قال: قابل المعارف لابن قتيبه ص ۲۳۴ و راجع: ۷۱۹ عن سبل الهدى للشامى خطيه باريس/ ۱۹۹۲ ورقه ۶۷- ألف. و أوعز إليه فى أسد الغابه ج ۲ ص ۱۴۵ فى (ذى مران) و ج ۳ ص ۸۳ فى (عامر بن شهر)، و الإصابه ج ۲ ص ۲۵۱ فى عامر بن شهر، و الإستيعاب (بهامش الإصابه) ج ۲ ص ۴۹۳ و الطبقات الكبرى ج ۶ ص ۱۸ و ۴۲ و الكامل لابن عدى ج ۶ ص ۲۴۱۴ و الإكليل ج ۱۰ ص ۴۹. و فى رسالات نبويه قال الحافظ و ابن الأثير: أخرج الطبرانى، ثم ساق الكتاب فقال: قال ابن الأثير: أخرجه ابن منده، و أبو نعيم، و ابن عبد البر، و أخرجه ابن سعد فى الطبقات.

و البور: الأرض التى لم تزرع.

و رها: بطن من مذجح.

الثناء على همدان:

۱- قد تضـمنت النصوص المتقدمه ثناء النبى (صـلى اللّه عليه و آله) على قبيله همدان. و إذا تأملنا فى مضمون هذا الثناء، فسنجد أنه وصـفها بأوصاف قـد لا نجـد لها مصـداقا فى زمنه (صـلى اللّه عليه و آله)، فإن هـذه القبيله إنما دخلت فى الإسـلام فى وقت متأخر، و لا يختلف حالها عن حال سائر القبائل من ناحيه الثقافه الـدينيه، و الإلتزام بأحكام الشـرع الحنيف. و لم يظهر لنا أنه كان فى تلك القبيله آنئذ من يمكن وصفه بأنه من الأبدال أو من الأوتاد ..

و لو قبلنا وجود أشخاص من هذا القبيل، فإنهم لا يمكن وصفهم بأنهم أوتاد الإسلام .. فإن أحدا منهم لم يصل إلى مقام سلمان، و أبى ذر، و عمـار، و المقـداد. فـإن صـح إطلاـق وصف أوتاد الإسـلام على أحـد، فإن هؤلاء الأربعه أولى من همـدان و سواها بذلك .. فما معنى أن يترك (صلى اللّه عليه و آله) هؤلاء ليقرر أن أوتاد الإسلام من همدان؟! ..

۲- أما الحـديث عن أن أبدال الإسـلام منهم، فهو الآخر لا يختلف عن سابقه، و تعارضه روايتهم: أن الأبدال بالشام، فى حين أن قبيله همدان يمانيه ..

يضاف إلى ذلك: أن أهل البيت (عليهم السـلام) لم يـذكروا لنا شـيئا عن هؤلاء الأبدال، بل انحصـرت الروايه التى تذكرهم بغير أهل البيت (عليهم السـلام) و شـيعتهم. و لو وجـدت روايه عنهم، فإنها تبقى على درجه من الشذوذ، بحيث يدور حولها أكثر من سؤال.

۳- و أما السرعه إلى النصر، و الصبر على الجهد، فهى صفات قد تتحقق فى المؤمن و فى غيره، و لكن اقتران ذلك بقوله: نعم الحى همدان، يفيد أنه (صلى اللّه عليه و آله) بصدد الثناء عليها، و لكنه ثناء يبقى غير حاسم، فإن الإتصاف ببعض الصفات قد يوجب مدحا، مثل صفه السخاء و الصدق فى القول، و لكنه يبقى مدحا على أمر دنيوى، لا يعطى منزله فى الدين و لا مقاما عند اللّه، إلا إذا انطلق من الطاعه له تعالى، و التعبد و التقرب به إليه ..

ص: ۳۴

الفصل الرابع: وفود سنه تسع

اشاره

وفود مرّه:

و قالوا: قدم وفد بنى مرّه على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) حين رجع من تبوك سنه تسع، و هم ثلاثه عشر رجلا رأسهم الحارث بن عوف، فقالوا: يا رسول اللّه، إنّا قومك و عشيرتك، و نحن قوم من بنى لؤى بن غالب ..

فتبسم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، ثم قال: (أين تركت أهلك)؟

قال: بسلاح و ما والاها.

قال: (و كيف البلاد)؟

قال: و اللّه، إنهم لمسنتون، فادع اللّه لنا.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (اللهم اسقنا الغيث).

فأقاموا أياما ثم أرادوا الإنصراف إلى بلادهم، فجاؤوا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) مودعين له، و أمر بلالا- أن يجيزهم، فأجازهم بعشر أواق فضه، و فضّل الحارث بن عوف فأعطاه اثنتى عشره أوقيه، و رجعوا إلى بلادهم فوجدوها قد أمطرت. فسألوا: متى مطرتم؟ فإذا هو ذلك اليوم الذى دعا فيه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله).

و قدم عليه و هو يتجهز لحجه الوداع قادم منهم، فقال: يا رسول اللّه،

رجعنا إلى بلادنا فوجدناها مصبوبه مطرا فى ذلک اليوم الذى دعوت لنا فيه، ثم قلدتنا أقلاد الزرع فى كل خمس عشره [ليله] مطره جودا، و لقد رأيت الإبل تأكل و هى بروک، و إن غنمنا ما توارى من أبياتنا، فترجع فتقيل فى أهلنا.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (الحمد للّه الذى هو صنع ذلک) (۱).

و فى نص آخر: أن الحارث بن عوف أتى النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فقال: ابعث معى من يدعو إلى دينک و أنا له جار.

فبعث معه رجلا أنصاريا، مادّا به عشيره الحرث، فقتلوه، فقال حسان:

يا حار من يغدر بذمه جاره منکم فإن محمدا لا يغدر

و أمانه المرىّ حين لقيتهاکسر الزجاجه صدعها لا يجبر

إن تغدروا فالغدر من عاداتکم و اللؤم ينبت فى أصول السخبر فاعتذر، وودى الأنصارى، و قال: يا محمد، إنى عائذ بک من لسان حسان، لو أن هذا مزج بماء البحر لمزجه (۲).

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۰ عن الطبقات الکبرى لابن سعد (ط ليدن) ج ۲ ص ۶۳ و المواهب اللدنيه و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۲۱۷ و ۲۱۸ و إمتاع الأسماع للمقريزى ج ۱۴ ص ۳۱۰ و الطبقات الکبرى لابن سعد ج ۱ ص ۲۹۸ و راجع: البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۰۳ و عيون الأثر لابن سيد الناس ج ۲ ص ۳۱۱ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۷۴.
۲- شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۵ ص ۲۱۸ و الأغانى (ط ساسى) ج ۴ ص ۱۱ و أسد الغابه ج ۱ ص ۳۴۲- ۳۴۳ ترجمه الحارث، و مجمع الزوائد للهيثمى ج ۶ ص ۱۳۲- ۱۳۳ و الإصابه لابن حجر ج ۱ ص ۶۸۳ و الوافى بالوفيات للصفدى ج ۱۱ ص ۱۹۴ و أنساب الأشراف ج ۴ ص ۲۲۸.

و نقول:

تحدثنا فی مواضع عدیده من مناقشاتنا لما یذکرونه عن سائر الوفود عن عدد من النقاط التی وردت فی النص الآنف الذکر، و ذلک مثل:

۱- إنهم حاولوا التقرب من رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بالنسب، و أنهم قومه و عشیرته، و أنهم من بنی لؤی بن غالب ..

و یلاحظ: هنا أیضا أنه (صلی اللّه علیه و آله) لم یجبهم بشی ء، بل اکتفی بالتبسم ..

۲- إنه (صلی اللّه علیه و آله) سألهم عن حال بلادهم، من حیث الجدب و الخصب، و لم یسألهم و لم یحدثهم عن شی ء آخر قد یکون له علاقه بالقربی النسبیه ..

۳- إنهم بعد أن أخبروه بالجدب فی بلادهم طلبوا منه أن یدعو لهم، مؤکدین بذلک نظرتهم إلی الأنبیاء، و توقعاتهم منهم ..

۴- إن المعجزه قد تحققت، حیث سقاهم اللّه الغیث فی نفس الساعه التی دعا لهم فیها، و قد أدرکوا هم أنفسهم ذلک ..

و نضیف إلی النقاط المتقدمه ما یلی:

الکرامه صنع إلهی:

إنه (صلی اللّه علیه و آله) لم ینسب نزول الغیث، و حصول الخصب إلی نفسه، بل قال: (الحمد للّه، الذی هو صنع ذلک)، فالحمد ثناء علی اللّه لأجل فعل اختاره سبحانه و تعالی، لیکون بمثابه استجابه لدعائه .. ثم أکد علی نفس هذا المعنی و بطریقه تفید التخصیص و الحصر به تعالی، حیث قال:

(هو) صنع ذلک. و لم یقل: (الذی) صنع ذلک .. و ذلک لکی لا یدخل فی و هم أحد من قاصری النظر أی و هم یؤثر علی سلامه اعتقاده، و ذهابه بهذا الأمر إلی أکثر مما یجوز فیه ..

قتل الدعاه إلی اللّه:

و لا شک فی أن قتل بنی مره لذلک الأنصاری کان فی غایه القبح، و من موجبات أعظم الخزی، فإنهم لم یقتلوا ذلک الرجل لذنب جناه، و لا لدفع ضرر یأتی من ناحیته، حتی و لو بمستوی أن یأکل من طعامهم، و لا طمعا فی ماله، أو بغیر ذلک مما یرتبط به .. کما أنهم لم یقتلوه لمجرد التلهی بسفک دمه ..

بل قتلوه لأنه یرید أن یعلمهم لکی یخرجهم من الظلمات إلی النور، و ینیلهم السعاده فی الدنیا، و الفوز بجنات اللّه فی الآخره. و لأنه یحمل إلیهم رساله اللّه، و یرشدهم إلی الحق و الخیر، و یدعوهم إلی الهدی .. فکان جزاؤه منهم أقبح و أخزی مما جوزی به سنمار ..

و قد أدرک الحارث بن عوف هذه الحقیقه، و أن شعر حسان بن ثابت من شأنه أن یفضح بنی مره فی العرب، و یکون له علیهم أوخم العواقب، لا سیما و أن فعلتهم هذه قد جاءت فی وقت انتصار الإسلام و انتشاره، و قوته، و ظهور بخوع العرب له، و التزامهم به، و هم یرون ثمرات إسلامهم أمنا و رفعه شأن، و صلاح أمور، و نشوء حضاره، و تخلصا من کثیر من المشاکل ..

و إذا أصبحت فعلتهم هذه علی ألسنه الشعراء، فتلک هی المصیبه العظمی، و الداء الذی لا دواء له، و لذلک طلب الحارث من النبی (صلی

اللّه علیه و آله) أن یکف عنه لسان حسان، فأجابه إلی ما طلب، رحمه و رأفه، و حسن تقدیر، و صحه تدبیر ..

وفود فزاره:

روی ابن سعد، و البیهقی عن أبی وجزه یزید بن عبید السعدی قال: لما رجع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من تبوک، و کانت سنه تسع، قدم علیه وفد بنی فزاره، بضعه عشر رجلا، فیهم خارجه بن حصن، و الحر بن قیس بن حصن، و هو أصغرهم- و هم مسنتون- علی رکاب عجاف، فجاؤوا مقرین بالإسلام. فنزلوا دار رمله بنت الحدث. و سألهم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) عن بلادهم.

فقال أحدهم: یا رسول اللّه، أسنتت بلادنا، و هلکت مواشینا، و أجدب جنابنا، و غرث عیالنا، فادع لنا ربک یغیثنا، و اشفع لنا إلی ربک، و لیشفع لنا ربک إلیک.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (سبحان اللّه، ویلک، هذا أنا أشفع إلی ربی عز و جل، فمن ذا الذی یشفع ربنا إلیه؟

لا إله إلا هو العلی العظیم، وسع کرسیه السماوات و الأرض، فهی تئط من عظمته و جلاله کما یئط الرحل الجدید) (1).

1- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۹۴ و ۳۹۵ عن: دلائل النبوه للبیهقی ج ۶ ص ۱۴۳ و الطبقات الکبری لابن سعد (ط لیدن) ج ۲ ص ۹۲ و البدایه و النهایه ج ۶ ص ۱۰۰ و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۲۰۶ و ۲۱۱ و إمتاع الأسماع للمقریزی ج ۵ ص ۱۲۹ و عیون الأثر لابن سید الناس ج ۲ ص ۳۰۵ و زاد المعاد لإبن قیم الجوزیه ج ۳ ص ۵۶۹. و راجع: الدر المنثور ج ۱ ص ۳۲۹ و راجع ص ۳۲۴ و ۳۲۵ عن أبی الشیخ.

و قال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (إن اللّه عز و جل ليضحك من شففكم، و أزلكم، و قرب غياثكم).

فقال الأعرابى: يا رسول اللّه، و يضحك ربنا عز و جل؟

فقال: (نعم).

فقال الأعرابى: لن نعدمك من رب يضحك خيرا (۱).

فضحك رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من قوله، و صعد المنبر، فتكلم بكلمات، و كان لا يرفع يديه فى شى ء من الدعاء إلا فى الإستسقاء.

فرفع يديه حتى رئى بياض إبطيه.

و كان مما حفظ من دعائه: (اللهم اسق بلادك و بهائمك، و انشر رحمتك، و أحى بلدك الميت، اللهم اسقنا غيثا مغيثا، هنيئا مريئا، طبقا واسعا، عاجلا غير آجل، نافعا غير ضار، اللهم اسقنا رحمه و لا تسقنا عذابا، و لا هدما، و لا غرقا، و لا محقا، اللهم اسقنا الغيث، و انصرنا على الأعداء).

فقام أبو لبابه بن عبد المنذر الأنصارى، فقال: يا رسول اللّه، التمر فى المربد.

و فى لفظ: المرابد.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (اللهم اسقنا).

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۹۴ و ۳۹۵ و راجع ج ۹ ص ۴۴۳ و دلائل النبوه للبيهقى ج ۶ ص ۳۱۵ و زاد المعاد لإبن قيم الجوزيه ج ۳ ص ۵۶۹ و البدايه و النهايه ج ۶ ص ۱۰۰.

فعاد أبو لبابه لقوله، و عاد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لدعائه.

فعاد أبو لبابه أيضا، فقال: التمر فى المربد يا رسول اللّه.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (اللهم اسقنا، حتى يقوم أبو لبابه عريانا يسد ثعلب مربده بإزاره) (۱).

قالوا: و لا و اللّه ما نرى فى السماء من سحاب و لا قزعه، و ما بيننا و بين سلع من بيت و لا دار، فطلعت من وراء سلع سحابه مثل الترس، فلما توسطت السماء انتشرت ثم أمطرت.

قال: فلا و اللّه، ما رأينا الشمس سبتا.

و قام أبو لبابه عريانا يسد ثعلب مربده بإزاره، لئلا يخرج التمر منه.

فجاء ذلك الرجل أو غيره، فقال: يا رسول اللّه، هلكت الأموال، و انقطعت السبل.

فصعد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) المنبر فدعا، و رفع يديه حتى رئى بياض إبطيه، ثم قال: (اللهم حوالينا و لا علينا، اللهم على الآكام و الظراب، و بطون الأوديه، و منابت الشجر، فانجابت السحابه عن المدينه

۱- الثاقب فى المناقب للطوسى ص ۹۰، و السنن الكبرى للبيهقى ج ۳ ص ۳۵۴، و دلائل النبوه للأصبهانى ج ۲ ص ۷۶۰، و تاريخ مدينه دمشق ج ۴۳ ص ۲۰۰، و أسد الغابه ج ۵ ص ۲۸۵، و البدايه و النهايه لابن كثير ج ۶ ص ۱۰۰، و إمتاع الأسماع للمقريزى ج ۵ ص ۱۳۰، و عيون الأثر لابن سيد الناس ج ۲ ص ۳۰۶، و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۹۴ و ج ۹ ص ۴۴۲، و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۶۸، و غريب الحديث لابن سلام ج ۳ ص ۹۶، و لسان العرب ج ۱ ص ۲۳۸، و تاج العروس ج ۱ ص ۳۳۴.

انجیاب الثوب) (۱).

و نقول:

إن هذا النص قد تضمن أمورا أشرنا إلیها فی العدید من الموارد و مع ذلك نشیر إلی ما یلی:

و یضحک ربنا:

قد ذکرت الروایه المتقدمه: أن اللّه تبارک و تعالی یضحک، و قد تعجب الأعرابی من ذلك، حیث وجد فیه ما یصادم فطرته و یناقض حکم عقله ..

و قد تحدثنا حین ذکر وفود أبی رزین عن هذا الموضوع، و بیّنا: أنه من دسائس أهل الکتاب القائلین بالتجسیم الإلهی، و کانوا مهتمین بإشاعه عقائدهم بین المسلمین، و کان کثیر من المسلمین مبهورین بهم، آخذین عنهم، و قد تکلم عن هذا الموضوع أیضا الشیخ محمود أبی ریّا فی کتابه:

(أضواء علی السنه المحمدیه). و کتاب (شیخ المضیره (أبو هریره)).

فلا بأس بمراجعه ما قال.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۹۴ و ۳۹۵ إمتاع الأسماع للمقریزی ج ۵ ص ۱۳۰، و المجموع للنووی ج ۵ ص ۹۶، و فتح الوهاب للأنصاری ج ۱ ص ۱۵۳، و المغنی لابن قدامه ج ۲ ص ۲۹۸، و الشرح الکبیر لابن قدامه ج ۲ ص ۲۹۸، و نیل الأوطار للشوکانی ج ۴ ص ۴۰، و بدائع الصنائع للکاشانی ج ۱ ص ۲۸۳، و سبل السلام للکحلانی ج ۲ ص ۸۱، و مناقب الإمام أمیر المؤمنین (علیه السلام) للکوفی ج ۱ ص ۸۳.

سؤال النبی صلّی اللّه علیه و آله عن حال بلاد فزاره:

و قد لاحظنا هنا أیضا: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد سأل وفد فزاره عن حال بلادهم، فأخبروه بمعاناتهم، و طلبوا منه أن یدعو لهم اللّه لیغیثهم، و یشفع لهم عند ربهم.

فدعا (صلی اللّه علیه و آله)، فنزل الغیث، حتی شکوا ذلک إلیه، فقال (صلی اللّه علیه و آله): (اللهم حوالینا و لا علینا الخ ..) فانجابت السحابه عن المدینه انجیاب الثوب ..

و لسنا بحاجه إلی إعاده ما قلناه: من أن ذلک یدل علی: أنه (صلی اللّه علیه و آله) کان یرید أن یعرفهم معنی النبوه، و یفهمهم أنه معنی بقضایاهم، فهو لیس مجرد رسول یبلغهم ما جاء به، و ینتهی الأمر عند هذا الحد ..

کما أن ذلک الوفد قد عبر عن إیمانه بأن الأنبیاء یشفعون عند اللّه ..

و طلبوا منه (صلی اللّه علیه و آله) أن یطلب من ربه أن یتولی حل مشکلاتهم ..

فاستجاب (صلی اللّه علیه و آله) لمطلبهم.

أین نزل المطر؟!:

لقد صرحت الروایه: بأن سحابه قد جاءت من جهه سلع، مثل الترس، فلما توسطت السماء انتشرت، ثم أمطرت. مما یعنی: أن المطر قد نزل فی المدینه، مع أن المحتاجین إلی المطر هم بنو فزاره، و إنما یسکنون بین

خیبر و فدک، و منطقه جنفا هی أحد میاههم هناک (۱).

لیشفع ربک إلیک:

ذکرت الروایه المتقدمه: أنهم قالوا لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله):

(و اشفع لنا إلی ربک، و لیشفع لنا ربنا إلیک).

فاستنکر (صلی اللّه علیه و آله) قولهم هذا، قائلا: (فمن ذا الذی یشفع ربنا إلیه، لا إله إلا هو العلی العظیم، وسع کرسیه السماوات و الأرض، فهی تئط من عظمته و جلاله کما یئط الرحل الجدید ..).

و نقول:

إننا لا نرتاب فی: أن هذا النص مکذوب علی لسان رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، لأن قولهم هذا لیس فیه أی اشکال. إذا کانوا یرون: أنهم قد أذنبوا إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بتکذیبهم إیاه، و ممالأتهم عدوه

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۱۶۹، و المجموع للنووی ج ۵ ص ۹۶، و المغنی لابن قدامه ج ۲ ص ۲۹۷، و الشرح الکبیر لابن قدامه ج ۲ ص ۲۹۷، و سبل السلام للکحلانی ج ۲ ص ۸۱، و مناقب الإمام أمیر المؤمنین (علیه السلام) للکوفی ج ۱ ص ۸۲، و صحیح البخاری ج ۲ ص ۱۶، و صحیح مسلم ج ۳ ص ۲۴، و سنن النسائی ج ۳ ص ۱۶۲، و السنن الکبری للبیهقی ج ۳ ص ۳۵۵، و فتح الباری ج ۲ ص ۴۱۹، و عمده القاری للعینی ج ۷ ص ۳۸، و السنن الکبری للنسائی ج ۱ ص ۵۶۰، و صحیح ابن خزیمه ج ۳ ص ۱۴۵، و شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۲۲، و کتاب الدعاء للطبرانی ص ۲۹۷، و الأذکار النوویه ص ۱۸۳، و نصب الرایه للزیلعی ج ۲ ص ۲۸۳، و البدایه و النهایه ج ۶ ص ۹۶ و ۱۰۰ و ۳۱۱، و إمتاع الأسماع ج ۵ ص ۱۲۰.

عليه، فشعروا أنهم بحاجه إلى من يشفع لهم عنده. و هذا نظير من يقسم على غيره باللّه أو برسول اللّه، لكى يعفو عن إساءته أو ليقضى حاجته .. أو يجعل اللّه شافعا له عنده، و وسيله إليه من أجل ذلك ..

و يكفى أن يكون هذا المعنى من محتملات كلامهم هذا، فما معنى أن يواجههم النبى (صلى اللّه عليه و آله) بالملامه و التقريع بهذه الصوره؟!

ألا يدل ذلك على: أن نسبه هذا الأمر له (صلى اللّه عليه و آله) غير صحيحه؟!

إعتراض أبى لبابه على اللّه و رسوله:

و يواجهنا فى النص المتقدم: إصرار أبى لبابه على الإعتراض ثلاث مرات على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) .. و هذا ما لا يمكن قبوله من صحابى مؤمن بنبوه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و بعصمته، و حكمته، و بأنه: ما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى (۱).

فما معنى: أن يراجع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) عده مرات، و لماذا لا يرضى بما يرضاه اللّه و رسوله؟!

عرى أبى لبابه:

ثم ما معنى قول الروايه: فقال (صلى اللّه عليه و آله): (اللهم اسقنا حتى يقوم أبو لبابه عريانا، يسد ثعلب مربده). فكان كما قال .. حيث قام عريانا يسد ثعلب مربده بإزاره؟! إذ متى تعرّى أبو لبابه .. حتى اضطر إلى

۱- الآيه ۳ من سوره النجم.

القيام عريانا؟! فإن الوقت كان قصيرا جدا ..

فإن السحاب قد لبّى الطلب، و بدأ هطول الأمطار مباشره .. إلا إن كان أبو لبابه قد حضر بين ذلک الجمع، و هو عريان!!

و ألم يسمع أبو لبابه كلام النبی (صلی اللّه علیه و آله) و حديثه عن عريه؟! فلما ذا لم يحتط لنفسه، و يبقى لابسا ثيابه؟!

إلا أن يكون غير مؤمن بأن اللّه سوف يستجيب دعاء نبيه الكريم (صلی اللّه علیه و آله).

و لو أنه لم يكن مصدقا بذلک، فلما ذا اعترض على النبی (صلی اللّه علیه و آله) ثلاث مرات؟!

اللهم حوالينا .. لا علينا:

و حول دعـاء النبی (صـلی اللّه علیه و آله) بقوله: (اللهم حوالينـا، و لا علينا. اللهم على الآكام و الظراب، و بطون الأوديه و منابت الشجر)، فانجابت السحابه الخ .. نقول:

إن ذلک يشير إلى: أن النبی (صـلی اللّه علیه و آله) كان يمارس التصرف فی أمور ترتبط بالظواهر الكونيه العامه، فيطلب الناس منه المطر، فيلبی طلبهم، و يأتيهم به، ثم يطلبون منه الصحو فی مكان، و حصر المطر فی غيره، فيلبی طلبهم أيضا ..

و لم يقل لمن كانوا يطلبون منه هـذه التصـرفات: إن هـذا ليس من صـلاحياتی، بل أنا مجرد رسول، و معلم للشـريعه، و مربّ، و سياسی، و مصلح اجتماعی، و قاضی، و قائد جيوش، أو نحو ذلک ..

كمـا أن النـاس كـانوا على اختلاـف أذواقهم، و مشاربهم، و ثقافاتهم، و مواضع سـكناهم، و طبقاتهم الإجتماعيه، يرون: أن هـذا الذى يطلبونه منه (صلى اللّه عليه و آله) هو من حقهم و أن المفروض بالنبى (صلى اللّه عليه و آله) أن يلبى طلبهم ..

كان لا يرفع يديه فى الدعاء:

زعم النص المتقدم: أنه (صلى اللّه عليه و آله) كان لا يرفع يديه فى شى ء من الدعاء إلا فى الإستسقاء. و مثله فى الصحيحين من حديث أنس (۱).

و لكن ذلـك غير دقيق، فقـد قـال الزرقـانى: إن العسـقلانى قـال: هو معـارض بالأحاديث الثابته بالرفع (أى برفع اليـدين) فى غير الإستسقاء.

و فى سبل السلام: أن المراد به المبالغه فى الرفع و أنه لم يقع إلا فى الإستسقاء (۲).

و قد تقدم: أنها كثيره، و أفردها البخارى بترجمته فى كتاب الدعوات، و ساق فيه عده أحاديث ..

فذهب بعضهم إلى أن العمل بها أولى. و حمل حديث أنس على نفى رؤيته. و ذلك لا يستلزم نفى رؤيه غيره ..

و ذهب آخرون إلى تأويل حديث أنس لأجل الجمع، بحمله على نفى

۱- شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۵ ص ۲۰۹، و عمده القارى ج ۷ ص ۵۲ و ج ۱۶ ص ۱۱۴، و الدرايه فى تخريج أحاديث الهدايه لابن حجر ج ۱ ص ۱۵۲، و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۲۰ ص ۴۳۳، و سنن الدارمى ج ۱ ص ۳۶۱.

۲- سبل السلام ج ۴ ص ۲۱۹.

الرفع البالغ إلا فی الإستسقاء، و یدل علیه قوله: حتی رؤی الخ ..

و یؤیـده: أن غالب الأحادیث الوارده فی رفع الیدین فی الدعاء: المراد به مدّ الیدین و بسـطها عند الدعاء. و کأنه عند الإستسـقاء زاد، فرفعهما إلی جهه وجهه حتی حاذتاه، و به حینئذ یری بیاض أبطیه.

أو علی صفه الیدین فی ذلک، لما فی مسلم عن أنس: أنه (صلی اللّه علیه و آله) استسقی، فأشار بظهر کفه إلی السماء ..

و لأبی داود عن أنس: کان یستسقی هکذا، و مد یدیه، و جعل بطونها مما یلی الأرض حتی رأیت بیاض إبطیه ..

قـال النووی: قـال العلمـاء: السّـنّه فی کل دعاء لرفع بلاء: أن یرفع یـدیه جاعلا ظهور کفیه إلی السـماء، و إذا دعا بسؤال شـی ء و تحصیله أن یجعل کفیه إلی السماء الخ ..

و تعقب الحمل الثانی: بأنه یقتضـی أنه یفعل ذلک، و إن کان استسقاؤه للطلب کما هنا، مع أنه نفسه ذکر: أن ما کان لطلب شی ء کان ببطون الکفین إلی السماء ..

و الظاهر: أن مستند هذا استقراء حاله (صلی اللّه علیه و آله) فی دعاء الإستسقاء و غیره (۱) ..

و نقول:

إن خیر کلمه نقولها هی:

إننا لم نزل نسمع: أن الفاخوری یضع أذن الجرّه فی المکان و بالکیفیه

۱- شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۲۱۰.

التی تروق له .. و لکن الفـاخوری- و هو الزرقـانی هنا- قـد عجز عن الإمساک بالجرّه و بأذنها، لأن مرض الرعاش قـد أسـقطهما من یده فتحطمتا بمجرد محاولته الإمساک بهما، فلم یعد هناک من جرّه تحتاج إلی أذن .. و لا تجد بعد أذنا لتبحث لها عن جرّه ..

و خلاـصه القول: إن ما ذکره الزرقانی من وجوه جمع و تأویلات و افتراضات لا یسـمن و لا یغنی من جوع .. بل هو مضـر جـدا، لأنه یفسح المجال أمام أهل الأهواء لیتلاعبوا بالنصوص، من دون أی وازع أو رادع، لأن هذه التأویلات و الوجوه التی ذکرها، ما هی إلا افتراضات و احتمالات لا شاهد لها، و لا تستطیع ألفاظ الحدیث أن تدل أو أن تشیر إلی شی ء منها ..

فـإذا جـاز التعلق بمثل هـذه الإفتراضات و التأویلات، فسیکون بالإمکان تحریم الحلال و تحلیل الحرام، و قلب الأمور رأسا علی عقب فی مختلف المواضع، إذ لا یعقل أن تکون باء هؤلاء تجرّ، و باء غیرهم لا تجرّ، فإن الباء باء أینما کانت، و حیثما وجدت.

فإذا قیل: کان (صـلی اللّه علیه و آله) لا یرفع یدیه فی شی ء من الدعاء إلا فی الإستسقاء .. فلا یمکن تفسیر هذا بأنه کان لا یرفع یدیه رفعا بالغا.

کما لا یصح القول: بأن المراد أن المتکلم لم یره یفعل ذلک ..

کما أنه لا یدل علی ذلک کون المراد برفع الیدین مدهما و بسطهما فی غالب أحادیث رفع الیدین .. إذ من الذی قال: إن المراد بالرفع فی تلک الأحادیث هو: المـد و البسط، فإن الرفع یصدق علی هذا المسـتوی من الرفع، و علی غیره، فما الذی أوجب تعیّن هذه المرتبه من الرفع دون سواها ..

و أما حمل رفع الیدین فی الإستسقاء علی إراده الإشاره بظهر کفیه إلی

السماء، و جعل بطونهما إلى الأرض فهو لا يحل المشكله، فإن رفع اليدين الذى أثبته أو نفاه يصدق على كل رفع لهما سواء أكانت بطون الكفين حال الرفع إلى جهه السماء، أو إلى جهه الأرض، فالرفع منفى فى هذه الروايه بجميع أشكاله و مثبت فى غيرها .. و ليس فى المنفى و المثبت إشاره إلى خصوصيه فى هذا أو فى ذاك ..

وفود بنى كلاب:

عن خارجه بن عبد اللّه بن كعب قال: قدم وفد بنى كلاب فى سنه تسع على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و هم ثلاثه عشر رجلا- فيهم لبيد بن ربيعه، و جبّار بن سلمى، فأنزلهم دار رمله بنت الحدث، و كان بين جبار و كعب بن مالك خله، فبلغ كعبا قدومهم فرحب بهم، و أهدى لجبار و أكرمه، و خرجوا مع كعب، فدخلوا على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فسلموا عليه بسلام الإسلام، و قالوا: إن الضحاك بن سفيان سار فينا بكتاب اللّه و بسنتك التى أمرت بها، و إنه دعانا إلى اللّه، فاستجبنا للّه و لرسوله، و إنه أخذ الصدقه من أغنيائنا، فردها على فقرائنا (۱).

و نقول:

۱- إن هذا الوفد قد أخبر النبى (صلى اللّه عليه و آله) بسيره الضحاك فى بنى كلاب، إذ إن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لما رجع من الجعرانه بعثه

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۰۱ عن ابن سعد فى الصبقات الكبرى (ط ليدن) ج ۲ ص ۶۴.

على بنى كلاب يجمع صدقاتهم (۱).

و روى: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) كتب إليه أن ورّث امرأه أشيم الضبابى من ديه زوجها (۲).

و قال ابن سعد: كان ينزل نجدا فى موالى ضريه، و كان واليا على من أسلم هناك من قومه (۳).

و بعثه (صلى اللّه عليه و آله) أيضا عينا إلى قومه يتجسس أخبارهم (۴).

و لعله ولاه على من أسلم، و جعله عينا على من لم يسلم، ليخبره بكل تحركاتهم التى تعنى المسلمين بنحو أو بآخر.

۲- إن ما قاله الوفد لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يؤيد أن الضحاك لم يكن مجرد جامع للصدقات بل هو كان يتولى أمورهم، و يسير فيهم بكتاب اللّه، و سنه نبيه، و كان يدعو الناس إلى الإسلام، و قد استجاب له فريق من قومه، و منهم الوفد الذى نتحدث عنه.

۱- الإصابه ج ۲ ص ۲۰۶.
۲- الإصابه ج ۲ ص ۲۰۶، و المجموع للنووى ج ۱۸ ص ۴۳۷، و المبسوط للسرخسى ج ۱۰ ص ۱۶۶، و المغنى لابن قدامه ج ۱۱ ص ۴۵۷، و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۸۸۳، و سنن الترمذى ج ۳ ص ۲۸۸، و المصنف لابن أبى شيبه ج ۶ ص ۳۷۳، و الآحاد و المثانى ج ۳ ص ۱۶۶، و السنن الكبرى للنسائى ج ۴ ص ۷۸، و المعجم الكبير للطبرانى ج ۸ ص ۳۰۰، و الإستذكار لابن عبد البر ج ۸ ص ۱۳۳، و الإكمال فى أسماء الرجال للخطيب التبريزى ص ۷، و أسد الغابه ج ۱ ص ۹۹.
۳- الإصابه ج ۲ ص ۲۰۶.
۴- النهايه لابن الأثير.

۳- إن مبادره الوفد لإعلام النبى (صلى اللّه عليه و آله) بهذا الأمر يشير إلى رضاهم و سعادتهم به، و أنهم يشعرون بقيمه الإلتزام بأحكام الكتاب، و سنه الرسول (صلى اللّه عليه و آله) و ما إلى ذلک لأنهم عاينوا عن قرب الفرق الشاسع بين ما كانوا عليه و ما صاروا إليه .. فهم يتحسسون لذه هذا الواقع الجديد، و هم مشدودون إليه بكل وجودهم ..

وفود الداريين:

قالوا: قدم وفد الداريين على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) منصرفه من تبوک، و هم عشره نفر، منهم: تميم، و نعيم ابنا أوس، و يزيد بن قيس بن خارجه، و الفاكه بن النعمان بن جبله، و أبو هند، و الطيب ابنا ذر، و هو عبد اللّه بن رزين، و هانئ بن حبيب، و عزيز و مره ابنا مالک بن سواد بن جذيمه. فأسلموا، و سمى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) الطيب: عبد اللّه، و سمى عزيزا: عبد الرحمن.

و أهدى هانئ بن حبيب لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أفراسا و قباء مخوصا بالذهب، فقبل الأفراس و القباء، [و أعطاه العباس بن عبد المطلب]، فقال: (ما أصنع به)؟

قال: انتزع الذهب، فتحلّيه نساءک، أو تستنفقه، ثم تبيع الديباج فتأخذ ثمنه.

فباعه العباس من رجل من يهود بثمانيه آلاف درهم.

و قال تميم: لنا جيره من الروم، لهم قريتان يقال لإحداهما: حبرى، و الأخرى: بيت عينون، فإن فتح اللّه عليک الشام فهبهما لى.

قال: (فهما لک). فلما قام أبو بکر أعطاه ذلک، و کتب له به کتابا (۱).

و أقام وفد الداریین حتی توفی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و أوصی لهم بجادّ (و هو النخل الذی یجد. أی تقطع ثمرته) مائه وسق أی من خیبر (۲).

و نقول:

لماذا تغییر الأسماء؟!:

ذکرت الروایه المتقدمه: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد غیر اسم الطیب إلی عبد اللّه، و سمی عزیزا عبد الرحمن، و نحن نشک فی ذلک، إذ:

۱- لماذا لم یغیر اسم مره أیضا، مع أن المروی عنه (صلی اللّه علیه و آله) أن أقبح الأسماء حرب و مره، و فی نص آخر: شر الأسماء: ضرار، و مره، و حرب، و ظالم (۳).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۳۴ عن الطبقات الکبری ج ۲ ص ۱۰۷ و فی (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۴۴ و راجع: الإصابه ج ۳ ص ۵۶۶ و ۵۶۱، و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۱ ص ۶۳.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۳۴ و أسد الغابه ج ۵ ص ۱۱۸ و الطبقات الکبری (ط لیدن) ج ۱ ق ۲ ص ۷۵ و المغازی للواقدی ج ۲ ص ۶۹۵ و السیره النبویه لابن هشام ج ۳ ص ۳۶۷ و ۳۶۸، و نیل الأوطار ج ۵ ص ۳۷ و ج ۶ ص ۱۴۵ و السنن الکبری للبیهقی ج ۶ ص ۲۶۶ و فتح الباری ج ۵ ص ۲۶۹ و إمتاع الأسماع ج ۹ ص ۲۸۳ و ج ۱۴ ص ۴۸۴ و راجع: الإصابه ج ۶ ص ۵۲۶.

۳- السنن الکبری للبیهقی ج ۹ ص ۳۰۶ و سنن أبی داود ج ۲ ص ۳۰۷ و الإستیعاب ترجمه أبی وهب ج ۴ ص ۱۷۷۵ و زاد المعاد لابن القیم ج ۱ ص ۲۵۸ و ۲۶۰ و البحار ج ۱۰۱ ص ۱۲۷ و الخصال ج ۱ ص ۱۷۱ و الوسائل (ط دار الإسلامیه) ج ۱۵ ص ۱۳۱.

و روی: أن أبا مره هی کنیه إبلیس (۱).

۲- إننا نلاحظ: أن أکثر الموارد التی زعموا أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد غیّر فیها الأسماء، کان الاسم الذی اختاره فیها هو (عبد الرحمن)، و لا نـدری سر الترکیز علی هـذا الاسم دون سواه، فهل هـذا من التسویق السیاسـی لاسم بعینه أحبه الرواه، لأجل قیامه بعمل کبیر أثلج صدورهم؟!

ککونه قتل غـدرا إماما یعتبرونه عـدوا لهم کان یصـلی فی مسـجد الکوفه، و لم یکونوا قادرین علی الجهر بحب هـذا القاتل إلا بهذه الطریقه؟!

۳- لماذا غیّر (صلی اللّه علیه و آله) اسم الطیب؟ هل کان هذا من الاسـماء القبیحه التی کان یغیرها؟ (۲). ألیس هذا من الأسماء الحسنه التی ورد الحث علی التسمیه بها؟! (۳). و ألم یکن للنبی (صلی اللّه علیه و آله) ولد

۱- تاج العروس ج ۲ ص ۵۳۹ و لسان العرب ج ۷ ص ۱۸ و قاموس اللغه ج ۲ ص ۱۳۳ و الوسائل (ط دار الإسلامیه) ج ۱۵ ص ۱۳۱ عن الکافی (الفروع) ج ۲ ص ۸۷، و الغدیر ج ۶ ص ۳۱۳.
۲- البحار ج ۲۳ ص ۱۲۲ و ج ۱۰۱ ص ۱۲۷ و قرب الإسناد ص ۴۵ (ط حجریه) و الوسائل ج ۱۵ ص ۱۲۴ عنه أیضا.
۳- سنن أبی داود ج ۲ ص ۳۰۷ و سنن البیهقی ج ۹ ص ۳۰۶ و مصابیح السنه ج ۲ ص ۱۴۸ و مجمع الزوائد ج ۸ ص ۴۷ و زاد المعاد لابن القیم ج ۱ ص ۲۵۸ و البحار ج ۱۰۱ ص ۱۳۱ و عـده الداعی ص ۶۰ و مکـارم الأخلاق ص ۲۲۰ و الجعفریات ص ۱۸۹ و فقـه الرضـا ص ۳۱ و مسـتدرک الوسائـل ج ۱۵ ص ۱۲۷ و ۱۲۸ و ۱۳۲ و عن لب اللبـاب للراونـدی، و الوسائـل (ط دار الإسلامیه) ج ۱۵ ص ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و فی هـامشه عن: الکافی ج ۲ ص ۸۶ و ۸۷ و عن التهذیب للشـیخ الطوسی ج ۲ ص ۲۳۶ و عن من لا یحضره الفقیه ج ۲ ص ۲۴۱.

اسمه الطیب؟! (۱). و قد ولد له (صلی اللّه علیه و آله) بعد البعثه.

تاریخ وفاده الداریین:

زعموا: أن الداریین وفدوا علی النبی (صلی اللّه علیه و آله) قبل الهجره، فقد ذکروا: أن تمیم الداری و أخاه نعیم الداری و أربعه آخرین وفدوا علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قبل الهجره، و طلبوا منه (صلی اللّه علیه و آله) أن یعطیهم أرضا من أرض الشام، فتشاوروا فیما بینهم فسألوه بیت جیرون و کورتها، فکتب لهم بها.

ثم قال: انصرفوا حتی تسمعوا أنی هاجرت (۲).

و نقول:

إن هذه الروایه تتناقض مع ما قدمناه، لأن هذه الروایه تقتضی أن الداریین أسلموا قبل الهجره، مع أن ما قدمناه یتضمن التصریح بأنهم قد أسلموا سنه تسع.

۱- الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۳۰۷ و راجع: إعلام الوری (ط دار المعرفه) ص ۱۴۶ و عیون الأثر (ط دار الحضاره) ج ۲ ص ۳۶۳ و ۳۶۴ و البدء و التاریخ ج ۴ ص ۱۳۹ و ج ۵ ص ۱۶ عن کتاب ابن إسحاق، و الإستیعاب ج ۴ ص ۱۸۱۸، و تفسیر القرطبی ج ۱۴ ص ۲۴۳.

۲- راجع: مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۵۱۷ و ۵۱۸ عن السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۴۰ و عن السیره النبویه لدحلان ج ۳ ص ۷ و صبح الأعشی ج ۱۳ ص ۱۲۵ و التراتیب الإداریه ج ۲ ص ۱۴۴ و کنز العمال ج ۳ ص ۵۲۷ و عن ابن عساکر ج ۳ ص ۳۵۵.

و لو قبلنا أن الداريين قد وفدوا إليه (صلى اللّه عليه و آله) مرتين، فالسؤال هنا هو: لماذا تأخرت وفادتهم الثانيه إلى سنه تسع بعد الهجره، مع أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قال لهم: (انصرفوا حتى تسمعوا أنى هاجرت).

فهل هم لم يسمعوا بهجرته طيله هذه السنين؟! أو أنهم سمعوا بها و تهاملوا فى تنفيذ أمر النبى (صلى اللّه عليه و آله)؟! أو أنهم نسوا هذا الأمر، ثم تذكروه بعد كل هذه السنين، و ما هو الشاهد على أى من هذه الإحتمالات أو غيرها؟! نقول هذا، لأننا نستبعد أن يفدوا إليه (صلى اللّه عليه و آله) و هو فى مكه: و لو أنهم فعلوا ذلک لوجدت المشركين يتحلقون حولهم، و يضايقونهم و يؤذونهم، و لكان ذلک قد تناقلته الرواه على نطاق واسع.

إقطاع قريتين لتميم:

و لابد من الإشاره هنا إلى أن إقطاع قريتين معمورتين، و لهما أهل لتميم و لمن معه ليس بالأمر الذى يمكن قبوله بعفويه و سذاجه، و ذلک للأسباب التاليه:

أولا: لأن الإقطاع إنما كان للأرض الموات و نحوها مما هجره أهله، إذ لا معنى لإعطاء قريتين لهما غله حاضره، و نفع ظاهر لرجل واحد، و حرمان سائر المسلمين منهما، فكيف إذا كان ذلک قبل أن تفتح تلک البلاد، و قبل أن يأخذها المسلمون.

ثانيا: من الذى يضمن أن تصبح هاتان القريتان فى قبضه المسلمين بحيث يصح منحهما لهذا أو ذاک، إذ لعل أهلها يسلمون عليها، و تبقى لهم و فى يدهم.

ثالثا: إن النص المتقدم يقول: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد أعطی بیت عینون، و حبری أو جیرون لتمیم الداری (۱). و نص الکتاب فی بعض صیغه یقتصر علی ذکر تمیم أیضا (۲).

مع أن ثمه نصوصا لکتاب النبی (صلی اللّه علیه و آله) بإعطائهم تقول:

إنه (صلی اللّه علیه و آله) قد أعطی القریتین للداریین (۳).

۱- الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ص ۳۴۴ و ۲۶۷ و ج ۷ ص ۴۰۸، و راجع: مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۵۰۷ نقلا عن: شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۳ ص ۲۵۸، و أسد الغابه (ترجمه تمیم الداری)، و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۱ ص ۶۳، و سیر أعلام النبلاء ج ۲ ص ۴۴۳، و فتوح البلدان للبلاذری ج ۱ ص ۱۵۳، و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۳ ص ۶۱۲، و تاج العروس ج ۶ ص ۲۳۵.

۲- راجع: مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۵۱۰ و ۵۱۱ عن صبح الأعشی ج ۱۳ ص ۱۲۸.

۳- مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۵۰۵، و قد ذکر أیضا المصادر التالیه: السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۴۰ و السیره النبویه لزینی دحلان (بهامش الحلبیه) ج ۳ ص ۷ و المناقب لابن شهر آشوب (ط حجری) ج ۱ ص ۷۶ و فی (ط قم) ج ۱ ص ۱۱۲ و جمهره رسائل العرب ج ۱ ص ۷۱ و ۷۲ و صبح الأعشی ج ۱۳ ص ۱۲۶ و ۱۲۷ و ۱۲۸ و ۱۲۹ و المواهب اللدنیه شرح الزرقانی ج ۳ ص ۳۵۸ و کنز العمال ج ۲ ص ۱۹۰ و ج ۱۴ ص ۳۲۲ و ۳۲۳ و فی (ط أخری) ج ۳ ص ۵۲۷ و ۶۹ و ج ۵ ص ۳۱۸ و رسالات نبویه ص ۱۲۶ و المعجم الکبیر للطبرانی ج ۲ ص ۴۷ و البحار ج ۱۸ ص ۱۳۵ (عن المناقب) و مآثر الأنافه ج ۳ ص ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و التراتیب الإداریه ج ۱ ص ۱۴۳ و ۱۴۴ و ۱۵۲ و نشأه الدوله الإسلامیه ص ۳۶۶ و مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۱۲۹/ ۴۳ و ۱۳۰/ ۴۴ عن المواهب اللدنیه ج ۱ ص ۲۹۶ و عن دحلان، و رسالات نبویه، و الضوء الساری لمعرفه خبر تمیم الداری للمقریزی ورقه ۸۸- ب (مخطوطه پاریس) و ورقه ۹۰ و السیره الحلبیه، ثم قال: قابل الإصابه (إلی أبی هند الداری)، و التمهید لتقی الدین السبکی، و بحث إقطاع النبی (صلی اللّه علیه و آله) لتمیم الداری.و الأموال لأبی عبید ص ۳۸۸ و ۳۸۹ و فتوح البلدان ص ۱۷۶ و مجمع الزوائد ج ۶ ص ۸ و الفضل العمیم فی إقطاع بنی تمیم للسیوطی خطیه فی مدارس بالهند و فی مصر، و الجمهره لابن حزم ص ۴۲۲ و الإشتقاق لابن درید ص ۳۷۷. و معجم البلدان ج ۲ ص ۲۱۲ و ۲۱۳ فی (حبرون) و الخراج لأبی یوسف ص ۲۳۴ و الأموال لابن زنجویه ج ۲ ص ۶۱۷ و تهذیب تاریخ ابن عساکر ج ۳ ص ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و إعلام السائلین ص ۵۰ و جامع مسانید الإمام الأعظم ج ۱ ص ۵۳ و مدینه البلاغه ج ۲ ص ۲۵۶ و الأعلام للزرکلی ج ۲ ص ۸۷ و راجع أسد الغابه ج ۴ ص ۳۱۹. و ج ۱ ص ۲۱۵ و ج ۳ ص ۶۹ و ج ۵ ص ۳۱۸ و عن الخرائج لأبی یوسف ص ۱۳۲ و مجموعه المکتوبات النبویه للدیبلی ص ۸ و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ق ۲ ص ۷۵ و ۲۱ و ۲۲ و ج ۷ ق ۲ ص ۱۲۹.

رابعا: لعل البلد يفتح عنوه و بسيوف المسلمين، فلا يكون حكمه حكم ما أفاء اللّه على رسوله (صلى اللّه عليه و آله) من دون أن يوجف عليه بخيل و لا ركاب، بل لا بد من أن يستفيد منه المسلمون الفاتحون أيضا ..

خامسا: قد لاحظنا: أن بعض نصوص الكتاب الذى زعموا أنه (صلى اللّه عليه و آله) كتبه للداريين يتضمن أخطاء فى النحو، لا يمكن أن تصدر عن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) كقوله: إنى أنطيكم بيت عينون، و جيرون، و المرطوم، و بيت إبراهيم عليه الصلاه و السلام برمتهم، و جميع ما فيهم .. مع أن الصحيح هو أن يقول: (برمتها و جميع ما فيها) (۱).

۱- مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۵۰۹.

سادسا: هناک اختلافات کبیره بین نصوص الکتاب، فمثلا تاره یقول:

إنه لتمیم، و أخرى: أنه له و لذریته، و ثالثه یقول: هو لتمیم و إخوته، و رابعه: للدارین الخ ..

و تاره یقول: إن الکاتب هو شرحبیل بن حسنه.

و أخرى یقول: هو معاویه.

و ثالثه یقول: هو علی (علیه السلام) ..

و تاره یقول: إنه کتب الکتاب لتمیم.

و أخرى: إنه کتبه لنعیم بن أوس الداری (۱).

و سائر الإختلافات بین نصوص الکتاب تعرف بالمراجعه و المقارنه ..

سابعا: قد ذکر فی الشهود اسم عتیق بن أبی قحافه.

فإن کان هذا إشاره إلی ما زعموه من أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد لقبه بذلک لکونه عتیقا من النار، فنقول فیه:

لو سلمنا بأن إثبات هذه الفضیله ممکن، فإنه لا یستحسن من الإنسان أن یوقع علی الوثائق بما فیه مدح و ثناء علی نفسه.

و إن کان قد أطلق علیه لعتاقه وجه أبی بکر و جماله، فقد قدمنا فی هذا الکتاب: أن أبا بکر لم یکن له حظ من شی ء من الجمال، مهما کان ضئیلا، بل کان علی عکس ذلک تماما ..

ثامنا: هذا کله عدا عن أن فی جمله الشهود المذکورین الخلفاء الأربعه، و قد وردت أسماؤهم مرتبه حسب تولیهم للخلافه، و هو أمر یوجب

۱- راجع: مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۵۱۶ و ۵۱۷.

الریب بلا شک.

تاسعا: إن بعض نصوص الکتاب قد صرحت: بأن من آذی الداریین فقد آذی اللّه، و هذا معناه: أنهم قد بلغوا درجه العصمه. لأن غیر المعصوم قد یؤذی، لأجل منعه من ارتکاب المعاصی، أو لأجل أخذ الحق منه ..

فإن کان یحرم إیذاؤه مطلقا، فإما أن یکون الحق أصبح باطلا، و الطاعه معصیه، أو أن اللّه تعالی یرضی بالباطل و بالمعصیه و یحبهما و العیاذ باللّه.

عاشرا: قد ذکرت بعض نصوص الکتاب: قوله و نفذت و سلمت ذلک لهم، و لأعقابهم، فکیف نفذ ذلک و سلمها للداریین، و الحال أن تلک القری کانت لا تزال بید أهلها.

وفود طی ء مع زید الخیل:

و فی سنه تسع جاء وفد طی ء (۱).

و کانوا: خمسه عشر رجلا، رأسهم و سیدهم زید الخیل بن مهلهل من بنی نبهان، و فیهم وزر بن جابر بن سدوس، و قبیصه بن الأسود بن عامر من جرم طی ء، و مالک بن عبد اللّه بن خیبری من بنی معن، و قعین بن خلیف من جدیله، و رجل من بنی بولان.

فدخلوا المدینه، و رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی المسجد، فعقلوا رواحلهم بفناء المسجد، ثم دخلوا، فدنوا من رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)،

۱- راجع: الإستیعاب (مطبوع مع الإصابه) ج ۱ ص ۵۶۳ و الإصابه ج ۱ ص ۵۷۲ و شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۵۷، و عمده القاری ج ۱۸ ص ۸، و الإستیعاب ج ۲ ص ۵۵۹.

فعرض علیهم الإسلام، فأسلموا و حسن إسلامهم، و أجازهم بخمس أواق فضه کل رجل منهم، و أعطی زید الخیل اثنتی عشره أوقیه و نشا.

زاد فی الروض الأنف قوله: و کتب لکل واحد منهم علی قومه إلا وزر بن سدوس، فقال: إنی أری رجلا تملّک رقاب العرب. و اللّه لا یملک رقبتی عربی أبدا، ثم لحق بالشام و تنصر، و حلق رأسه (۱).

و قال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (ما ذکر رجل من العرب إلا رأیته دون ما ذکر لی إلا ما کان من زید الخیل، فإنه لم یبلغ کل ما فیه) (۲).

و سماه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) زید الخیر، و قطع له فید و أرضین، و کتب له بذلک کتابا، و رجع مع قومه. و فی لفظ: فخرج به من عند رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) راجعا إلی قومه، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (إن ینج زید من حمی المدینه فإنه)، أی فإنه قد نال مراده أو نحو ذلک.

فلما انتهی من بلد نجد إلی ماء من میاهه یقال له: فرده- و فی لفظ فرد- أصابته الحمی بها فمات هناک، و عمدت امرأته بجهلها و قله عقلها إلی ما

۱- شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۵۸ و الروض الأنف ج ۴ ص ۲۲۷، و الإصابه ج ۶ ص ۴۷۸، و الأعلام للزرکلی ج ۸ ص ۱۱۵، و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۲۵۵.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۵۸ عن ابن سعد، و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۵۸ و الروض الأنف ج ۴ ص ۲۲۷، و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۹ ص ۵۱۹، و تاریخ الطبری ج ۲ ص ۳۹۹، و الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۲۹۹.

کان رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کتب له به فحرقته بالنار (۱).

قال فی زاد المعاد، و فی العیون: لما أحس بالموت أنشد یقول:

أمر تحل قومی المشارق غدوهو أترک فی بیت بفرده منجد

ألا۔رب یوم لو مرضت لعادنی عوائد من لم یبر منهن یجهد و ذکر ابن درید عن أبی محسن أن زیدا أقام بفرده ثلاثه أیام و مات، فأقام علیه قبیصه بن الأسود المناحه سنه، ثم وجه براحلته و رحله و فیها کتاب النبی (صلی اللّه علیه و آله)، فلما رأت امرأته الراحله لیس علیها زید ضرمتها بالنار، فاحترقت و احترق الکتاب (۲).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۵۸ و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۵۸ و راجع: الإصابه ج ۳ ص ۵۷۳ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۳۱۲ عن: العبر و دیوان المبتدأ و الخبر لابن خلدون ج ۲ ص ۸۳۹ و رسالات نبویه ص ۱۹ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۵۳ و السیره النبویه لدحلان (بهامشه) ج ۳ ص ۲۴ و الإصابه ج ۱ ص ۵۷۳/ ۲۹۴۱ و أسد الغابه ج ۲ ص ۲۴۱ و ۲۴۲ و الإستیعاب (بهامش الإصابه) ج ۱ ص ۵۶۳ و تهذیب تاریخ ابن عساکر ج ۶ ص ۳۶ و ۳۷ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۶۳ و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ق ۲ ص ۵۹ و فی (ط بیروت) ج ۱ ص ۳۲۱ و الأغانی ج ۱۷ ص ۲۴۹ و المفصل ج ۷ ص ۱۴۸ عن تاج العروس فی (خیل) و ج ۴ ص ۲۲۰ و تاریخ الأمم و الملوک للطبری ج ۳ ص ۱۴۵ و الروض الأنف ج ۴ ص ۲۲۷. و الوثائق السیاسیه: ۳۰۲/ ۲۰۱ (عن الطبقات، و سیره ابن هشام، و الطبری، و الإصابه، و صحیح البخاری، و الإستیعاب، ثم قال: انظر کایتانی ۱۰: ۳۵ و ۳۹ و اشپرنکر ۳: ۳۸۷ و ۹۴۶ و ۹۴۷).

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۵۸ عن ابن درید، و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۵۹ و الإصابه ج ۳ ص ۵۷۳، و راجع: مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۳۱۲ عن: ۲۱: ۳۶۵ و تاریخ ابن خلدون ج ۲ ص ۸۳۹ و رسالات نبویه ص ۱۹ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۵۳ و دحلان بهامشه ج ۳ ص ۲۴ و الإصابه ج ۱ ص ۵۷۳/ ۲۹۴۱ و أسد الغابه ج ۲ ص ۲۴۱ و ۲۴۲ و الاستیعاب هامش الإصابه ج ۱ ص ۵۶۳ و تهذیب تاریخ ابن عساکر ج ۶ ص ۳۶ و ۳۷ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۶۳ و الطبقات ج ۱ ق ۲ ص ۵۹ و فی (ط بیروت) ج ۱ ص ۳۲۱ و الأغانی ج ۱۷ ص ۲۴۹ و المفصل ج ۷ ص ۱۴۸ عن تاج العروس فی (خیل) و ج ۴ ص ۲۲۰ و الطبری ج ۳ ص ۱۴۵ و الروض الأنف ج ۴ ص ۲۲۷. و الوثائق ص ۳۰۲/ ۲۰۱ (عن الطبقات و سیره ابن هشام و الطبری و الإصابه و صحیح البخاری و الاستیعاب ثم قال: انظر کایتانی ج ۱۰ ص ۳۵ و ۳۹ و اشپرنکر ج ۳ ص ۳۸۷ و ۹۴۶ و ۹۴۷) ..

و عن أبی سعید الخدری: أن علیا کرم اللّه وجهه (بعث إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من الیمن بذهیبه فی أدیم مقروظ لم تحصل من ترابها، فقسمها رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بین أربعه نفر: بین عیینه بن بدر، و أقرع بن حابس، و زید الخیل، و علقمه بن غیلان) (۱).

و عن عبد اللّه بن مسعود قال: کنا عند رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فأقبل راکب، فأناخ، فقال: یا رسول اللّه، إنی أتیتک من مسیره تسع،

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۵۸ عن البخاری، و مسلم، و قال فی هامشه: أخرجه البخاری ج ۵ ص ۳۲۶ (۴۳۵۱) و مسلم ج ۲ ص ۷۴۲ (۱۴۴/ ۱۰۶۴) و راجع: الإصابه ج ۱ ص ۵۷۲ و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۵۸ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۱ عن البخاری، و ابن أبی حاتم، و ابن مردویه، و المحلی لابن حزم ج ۱۱ ص ۲۲۰، و عمده القاری ج ۱۸ ص ۷، و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۲۳، و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۲۰۶.

أنضيت راحلتی، و أسهرت لیلی، و أظمأت نهاری لأسألک عن خصلتین أسهرتانی.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (ما اسمک)؟

فقال: أنا زید الخیل.

قال: (بل أنت زید الخیر، فسل، فرب معضله قد سئل عنها).

فقال: أسألک عن علامه اللّه فیمن یرید، و عن علامته فیمن لا یرید.

فقال له النبی (صلی اللّه علیه و آله): (کیف أصبحت)؟

فقال: أصبحت أحب الخیر و أهله، و من یعمل به، و إن عملت به أیقنت بثوابه، و إن فاتنی منه شی ء حننت إلیه.

فقال له النبی (صلی اللّه علیه و آله): (هذه علامه اللّه فیمن یرید، و علامته فیمن لا یرید، و لو أرادک بالأهدی هیأ لک لها ثم لا تبالی من (فی) أی واد هلکت). و فی لفظ (سلکت) (۱).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۵۹ عن ابن شاهین، و ابن عدی، و ابن عساکر، و فی هامشه عن: حلیه الأولیاء ج ۴ ص ۱۰۹ و راجع ج ۱ ص ۳۷۶، و ذکره الهیثمی فی المجمع ج ۷ ص ۱۹۷، و عزاه للطبرانی، و قال: و فیه عون بن عماره و هو ضعیف، و ذکره المتقی الهندی فی الکنز (۳۰۸۰۸)، و ابن عساکر فی تهذیب تاریخ دمشق ج ۶ ص ۳۷، و کتاب السنه لابن أبی عاصم ص ۱۸۱، و المعجم الکبیر للطبرانی ج ۱۰ ص ۲۰۲، و ضعفاء العقیلی ج ۱ ص ۱۴۶، و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۹ ص ۵۲۰، و أسد الغابه ج ۲ ص ۲۴۲، و الإصابه ج ۲ ص ۵۱۴. و شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۵۸ عن ابن شاهین، و ابن عدی، و راجع: الإصابه ج ۱ ص ۵۷۲.

و نقول:

إن لنا مع ما تقدم الوقفات التاليه:

متى غير اسم زيد الخيل؟!:

إن الروايه ذكرت أن زيد الخيل جاء يسأل النبى (صلى اللّه عليه و آله) عن خصلتين فسأله (صلى اللّه عليه و آله) عن اسمه أيضا، فأخبره به فغيّره إلى زيد الخير.

و ظاهر هـذه الروايه: أنه قـد جاء إليه وحده و لم يكن معه وفد، و أن النبى (صـلى اللّه عليه و آله) لم يكن قد رآه، لأنه سأله عن اسـمه، و لازم ذلك أن يكون معروفا لـدى النبى (صـلى اللّه عليه و آله) حين جاء فى وفـد طى ء، و أن يكون اسـمه قـد غيّر قبل مجيئه مع وفد طى ء ..

فما معنى قولهم: إنه قد غيّر اسمه حين جاء إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) مع الوفد المذكور؟!

عظمه زيد عند رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

ثم إننا لا ندرى ما الذى لفت نظر النبى (صـلى اللّه عليه و آله) فى شخصيه زيد، حتى قال: ما ذكر رجل من العرب إلا رأيته دون ما ذكر لى، إلا ما كان من زيد الخيل، فإنه لم يبلغ كل ما فيه.

هل رآه متميزا بعلمه، أم بأخلاقه أم بشجاعته، أم بعقله، أم بضخامه جثته.

إننا لم نجد فى التاريخ ما يشـير إلى امتيازه فى شـى ء فى ذلك، فكيف إذا رأيناه لا يرضـى بالإسـلام دينا حتى اعتبره (صلى اللّه عليه و آله) فى المؤلفه قلوبهم.

ثناء النبی علی زید الخیل:

قرأنا فیما تقـدم ثناء نبویا عاطرا علی زیـد الخیل، مع العلم بأن الحدیث المتقدم عن ابی سـعید الخدری قد صـرح بأن زید الخیل کان من المؤلفه قلوبهم، و ذلک مروی فی صـحاح أهل السنه .. مما یعنی: أن هذا الثناء مکذوب علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ..

و قد حاول الزرقانی أن یرد علی ذلک: بأن قدوم زید الخیل فی وفد طی ء کان سنه تسع.

فقـد قال: (هذا یرد علی ما فی النور: أن زیدا کان من المؤلفه، لأن المؤلفه من أعطی من غنائم حنین. و کان ذلک سـنه ثمان. و قد تقدم: أن الحافظ نقله فی سردهم عن التلقیح لابن الجوزی، و أن الشامی توقف فیه بأنه لم یره فی نسختین من التلقیح.

و یقوی ذلـک ما فی الروض، من روایه أبی علی البغـدادی: قـدم وفـد طی ء، فعقلوا رواحلهم بفناء المسـجد، و دخلوا، و جلسوا قریبا من النبی (صلی اللّه علیه و آله)، حیث یسمعون صوته ..

فلما نظر (علیه السـلام) إلیهم، قال: إنی خیر لکم من العزی، و من الجمل الأسود الـذی تعبدون من دون اللّه، و مما حازت مناع، من کل ضار غیر نفاع.

فقام زیـد زیـد الخیل، و کان من أعظمهم خلقا، و أحسـنهم وجها و شـعرا، و کان یرکب الفرس العظیم الطویل فتخط رجلاه فی الأرض کأنه حمار.

فقال له النبی (صـلی اللّه علیه و آله) و لا یعرفه: الحمد للّه الذی أتی بک من حزنک و سهلک، و سهّل قلبک للإیمان. ثم قبض علی یده فقال: من أنت؟!

فقال: أنا زيد الخيل بن مهلهل، أنا أشهد أن لا إله إلا اللّه، و أنك عبد اللّه و رسوله.

فقال له: بل أنت زيد الخير. ما خبرت عن رجل قط شيئا إلا رأيته دون ما خبرت عنه غيرك (۱).

و نقول:

أولا: إن حديث كونه من المؤلفه قلوبهم أصح عندهم من غيره، فلما ذا عدل عنه الزرقانی إلی الأخذ بالحديث الضعيف؟! ..

ثانيا: إن من الواضح: أن ما زعمه الزرقانی من أن اسم المؤلفه قلوبهم لا يطلق إلا علی الذين أعطاهم النبی (صلی اللّه عليه و آله) من غنائم حنين ليس له ما يثبته، بل هم كل من كان يعطيهم النبی (صلی اللّه عليه و آله) ليتألفهم علی الإسلام قبل حنين و بعدها، و سهم المؤلفه قلوبهم ثابت فی الإسلام و القرآن و إلی يوم القيامه، و إنما ألغاه أبو بكر.

قال تعالی: إِنَّمَا الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَ الْمَساكِينِ وَ الْعامِلِينَ عَلَيْها وَ الْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ وَ فِی الرِّقابِ وَ الْغارِمِينَ وَ فِی سَبِيلِ اللَّهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَهً مِنَ اللَّهِ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۲).

و من الواضح: أن هذه الآيه فی سوره التوبه، و هی قد نزلت فی ذی الحجه من سنه تسع، فلو كان الحكم مختصا بأهل حنين لم ينزل هذا الحكم

۱- شرح المواهب اللدنيه للزرقانی ج ۵ ص ۱۵۷ و راجع: الأغانی ج ۱۶ ص ۵۰، و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۵۶.

۲- الآيه ۶۰ من سوره التوبه.

بعد سنه كامله فى الآيه التى ذكرناها ..

و لكن لما ولى أبو بكر، و جاءه المؤلفه قلوبهم لأخذ سهمهم، كتب لهم بذلك فلقيهم عمر، فأخذ الكتاب منهم و مزقه، و قال لهم: لا حاجه لنا بكم، فقد أعز اللّه الإسلام، و أغنى عنكم، فإن أسلمتم، و إلا فالسيف بيننا و بينكم. فرجعوا إلى أبى بكر فأمضى ما فعله عمر (۱).

و قد عبروا عن هذا الأمر بتعابير قاسيه و مهينه للدين و أهله، فقد قالوا: إن أبا بكر قطع الرشا فى الإسلام (۲).

ثالثا: قد ذكر الزرقانى نفسه الروايه التى تردّ ما زعموه: (من أن وفاده زيد الخيل كانت فى سنه تسع)، و أن الحديث المذكور آنفا قد ذكر أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قال: إن عبادتهم للعزى لا تنفعهم.

و من المعلوم: أن العزى قد هدمت عقب فتح مكه مباشره (۳)، فتكون وفادتهم قبل هدم العزى .. لا فى سنه تسع (۴).

۱- النص و الإجتهاد ص ۴۴ عن كتاب الجوهره النيره على مختصر القدورى فى الفقه الحتنفى ج ۱ ص ۱۶۴ و راجع: تفسير المنار ج ۱۰ ص ۴۹۶ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۲ و أصول الفقه للدواليبى ص ۲۳۹ و شرح نهج البلاغه ج ۳ ص ۸۳، و تفسير السمرقندى ج ۲ ص ۶۸، و الفصول المهمه فى تأليف الأمه للسيد شرف الدين ص ۸۸.
۲- راجع: الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۲ و تفسير ابن أبى حاتم ج ۶ ص ۱۸۲۲.
۳- تاريخ الخميس ج ۲ ص ۹۵.
۴- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۲ عن البخارى فى تاريخه، و ابن المنذر، و ابن أبى حاتم، و أبى الشيخ، و السيره النبويه لابن كثير ج ۳ ص، و ۵۹۷، و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۰۸، و التنبيه و الإشراف للمسعودى ص ۲۳۳، و البدايه و النهايه ج ۴ ص ۳۶۱، و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ۸۸۸، و عيون الأثر لابن سيد الناس ج ۲ ص ۲۰۹، و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۲۶۰.

دخول المشركين إلى المسجد:

ربما يـدّعى البعض: أن النص المتقدم، و نظائره يدل على أن المشـركين قد دخلوا مسـجد النبى (صـلى اللّه عليه و آله)، و ذلك يـدل على جواز دخول الكفـار إلى مساجـد المسـلمين، حـتى إلى مسـجد النبى (صـلى اللّه عليه و آله)، و بـذلك يرد على فتوى الفقهاء بحرمه دخول الكافر إلى المسجد ..

و أما بالنسبه لقوله تعالى: إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرامَ بَعْدَ عامِهِمْ هذا (۱)، فلا دلاله فيه على خلاف ذلك:

فأولاـ قـد يكون المراد به القـذاره المعنويه الروحيه، و هى قـذاره الكفر و الشـرك، لاـ القـذاره بمعنى النجاسه على حـد نجاسـه الكلب و الخنزير، و الدم و ما إلى ذلك.

ثانيا: لو سلمنا أن المراد به النجاسه الحسيه بمعناها المصطلح عند أهل الشرع، فإننا نقول:

من الـذى قال: إنه يحرم إدخال النجاسه إلى المسـجد، إذ لا دليل على حرمه إدخال قاروره دم إلى المسـجد الحرام، إذا لم يلحق المسجد منها شى ء ..

ثالثا: لعل الحكم بعدم جواز دخول المشركين إلى المسجد الحرام خاص بالمسجد الحرام، و لا يتعداه إلى سائر المساجد.

۱- الآيه ۲۸ من سوره التوبه.

و ليكن هـذا هـو وجه الجمـع بين الآـيه، و بين مـا ثبت من أن نصـارى نجران، و غيرهم من المشـركين كـانوا يـدخلون المسـجد النبوى، و يجادلون النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى الدين، و يسلم بعضهم، و يصرّ بعضهم على كفره.

و نقول:

إن ذلك كله لا يصح، و ذلك لما يلى:

أولاـ: إن المحرّم هو دخول الكـافر إلى موضع الصـلاه من المسـجد، أما دخوله إلى غيرها من قاعات و باحات و ساحات لم تعد للصـلاه، فلم يكن ذلك محرما، فلعل المراد بدخولهم إلى المسجد هو الدخول إلى بعض باحاته و ساحاته، إذ يصح إطلاق اسم الكل على بعض إجزائه، أو مشتملاته أو على توابعه ..

و قد يشـهد لذلك: أن النبى (صـلى اللّه عليه و آله) قد بنى موضعا فى مسجده يقال له: الصفه، لينزل و يبيت فيه من لا منزل و لا مال و لا أهل له.

و لعـل من يبيت هناك يبتلى بالإحتلام و الجنابه، و لم يكن النبى (صـلى اللّه عليه و آله) ليسـمح لهم بالمبيت فى الموضع الـذى ينبغى تنزيهه عما هو مكروه من نوم أو غيره.

فذلك يشير إلى أن هذا الموضع لم يكن مخصصا للصلاه، فكان يصح النوم فيه ..

ثانيـا: من الـذى قال إن ملاك حرمه دخول الكافر للمسـجد هو قـذارته الجسـديه، فلعل الملاك هو: أن دخول من لا يؤمن باللّه إلى بيت اللّه هتك لحرمه المساجد التى يعبد اللّه فيها، و أما إدخال الدم إلى المسجد فى قاروره فليس فيه هتك لحرمته، و ليس فيه تنجيس له فلا يحرم.

لکن دخول الکلب و الخنزیر أیضا- و العیاذ باللّه- إلی المسجد فیه هتک لحرمه المسجد، فیحرم من أجل ذلک، حتی لو لم یوجب دخوله تنجیسا ..

ثالثا: إن الآیه الکریمه و إن کانت قد وردت فی سوره التوبه التی هی من آخر ما نزل من القرآن (۱)، لکن ذلک لا یمنع من أن یکون الحکم بحرمه دخول الکافر إلی المسجد قد بیّن علی لسان النبی (صلی اللّه علیه و آله) قبل ذلک بسنوات. و قد تأخر نزول الآیه عن ذلک ..

بل لعل نفس تشریع عدم جواز دخول الکافر للمساجد قد تأخر أیضا لحکمه اقتضاها التشریع، و هی أن یضرب الدین بجرانه، و تظهر أعلامه و تنتشر شرائعه و أحکامه، فنزلت فی ذی الحجه من السنه التاسعه للبعثه (۲).

وزر بن سدوس ینتصر:

و لا ندری کیف نفسر تصرف وزر بن سدوس الذی رحل إلی الشام، و اختار النصرانیه علی أن یملک عربی رقبته، حتی لو کان هو النبی (صلی

۱- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۰۸ عن ابن أبی شیبه، و أحمد، و أبی داود، و الترمذی و حسنه، و النسائی، و ابن أبی داود فی المصاحف، و ابن أبی المنذر، و النحاس فی ناسخه، و ابن حبان، و أبی الشیخ، و الحاکم و صححه، و ابن مردویه، و البیهقی فی الدلائل، و المبسوط للسرخسی ج ۱ ص ۱۶، و عمده القاری ج ۱۸ ص ۱۹۵، و أحکام القرآن لابن العربی ج ۲ ص ۴۴۴، و تفسیر البیضاوی ج ۳ ص ۱۲۶.

۲- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۰۸ عن ابن أبی شیبه، و البخاری، و النسائی، و ابن الضریس، و ابن المنذر، و النحاس فی ناسخه، و أبی الشیخ، و ابن مردویه، و أحکام القرآن للجصاص ج ۳ ص ۱۰۳.

اللّه علیه و آله)، فنلاحظ:

۱- أننا لم نعهد من النبی (صلی اللّه علیه و آله) أنه تصرف مع الناس علی أنه مالک لرقابهم، و لم یدّع هو ذلک لنفسه، إنما هو یعلن أنه ینفذ ما یأمره به اللّه.

۲- کما أن هذا الرجل قد ترک مظهر الرحمه الإلهیه، الذی یرید أن یحرره من هیمنه الطواغیت و الظلمه و الجبارین، و الذی یکون مع المؤمنین کأحدهم، و لا یری لأحد فضلا علی أحد إلا بتقوی اللّه، و ذهب إلی الشام لیکون تحت حکم الجبارین، الذین یتخذون عباد اللّه خولا، و ماله دولا.

۳- إن ما عرضه النبی (صلی اللّه علیه و آله) علیهم یعود نفعه إلیهم فی الدنیا و الآخره، و هو ما تحکم به فطرتهم، و تقضی به عقولهم، و هو أن یکونوا عبیدا للّه وحده لا شریک له، و قد بین له بما لا مزید علیه أنه هو و جمیع الناس سواء فی هذا الأمر.

وفد بنی البکّاء:

قالوا: وفد من بنی البکّاء علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) سنه تسع، ثلاثه نفر: معاویه بن ثور بن عباده البکّائی، و هو یومئذ ابن مائه سنه، و معه ابن له یقال له: بشر، و الفجیع بن عبد اللّه بن جندح بن البکّاء، و معهم عبد عمرو، و هو الأصمّ. فأمر لهم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بمنزل و ضیافه، و أجازهم، و رجعوا إلی قومهم.

و قال معاویه بن ثور للنبی (صلی اللّه علیه و آله): (إنی أتبرک بمسّک، و قد کبرت و ابنی هذا برّ بی، فامسح وجهه).

فمسح رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) وجه بشر بن معاویه، و أعطاه أعنزا عفرا و برّک علیهن.

قال الجعد: فالسنه ربما أصابت بنی البکّاء و لا تصیب آل معاویه.

و قال محمد بن بشر بن معاویه بن ثور بن عباده بن البکّاء:

و أبی الذی مسح الرسول برأسه و دعا له بالخیر و البرکات

أعطاه أحمد إذ أتاه أعنزاعفرا نواجل لسن باللجنات

یملأن رفد الحی کل عشیهو یعود ذاک المل ء بالغدوات

بورکن من منح و بورک مانحاو علیه منی ما حییت صلاتی و سمی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) عبد عمرو الأصمّ عبد الرحمن، و کتب له بمائه الذی أسلم علیه بذی القصه. و کان عبد الرحمن من أصحاب الظلّه، یعنی: الصفّه، صفّه المسجد (۱).

التبرک بالرسول صلّی اللّه علیه و آله:

و قد ذکر النص المتقدم: أن معاویه بن ثور قال للنبی (صلی اللّه علیه و آله): إنی أتبرک بمسّک، ثم طلب منه أن یمسح وجه ابنه، ففعل (صلی اللّه

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۲۸۰ عن ابن سعد، و ابن شاهین، و أبی نعیم، و ابن منده، و غیر ذلک و عن الطبقات الکبری لابن سعد (ط لیدن) ج ۱ ق ۲ ص ۴۷ و ۴۸ و رسالات نبویه ص ۲۶ و مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۳۱۳، و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۳۱۷ عن: الطبقات ج ۱ ق ۲ ص ۴۷ و ۴۸ و الوثائق ص ۳۱۳ و ص ۲۱۷ الف عنه و رسالات نبویه ص ۲۶، و تاریخ مدینه دمشق ج ۶۵ ص ۱۲۵.

علیه و آله).

و هذا یعطینا:

۱- أن سکوت النبی (صلی اللّه علیه و آله) و قبوله بأن یتبرک به ذلک الرجل، ثم استجابته لطلب معاویه بن ثور بالتبریک علی ولده یؤکدان مشروعیه التبرک، و أنه لا صحه لما یدّعیه البعض من عکس ذلک.

۲- إن هذا الطلب من معاویه بن ثور یشیر إلی أن إیمان هذا الرجل لم یکن بسبب ترغیب أو طمع، أو ترهیب، أو جزع. و إنما هو نتیجه تفاعل روحی، تجاوز حدود القناعه الفکریه، و سکن فی القلب، و ترسخ فی أعماق الوجدان ..

۳- ثم هو من جهه ثالثه: تعبیر عن شعور فطری، لم یقتصر الأمر فیه علی هذا الرجل، بل تجاوزه لیکون میزه إنسانیه تجدها لدی سائر الذین آمنوا برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، مهما اختلفت طبائعهم، و ثقافاتهم، و أعرافهم، و بلدانهم، و عاداتهم، و مواقعهم الإجتماعیه، و ما إلی ذلک ..

و ذلک یدل علی: أن هذا هو مقتضی الخلق الإنسانی، و الطبع البشری، و هو مقتضی الفطره و السجیه و العفویه ..

۴- إن التبریک علی تلک الأعنز أیضا بمبادره من رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) نفسه هو الآخر یفتح أمام التأمل أبوابا علی آفاق رحبه فی هذا الإتجاه، و یدفع به إلی دراسه أکثر شمولیه و عمقا للنهج التربوی، الذی یعتمد علی تجسید المعانی الغیبیه فی مفردات واقعیه، لتصبح أکثر قربا للإنسان، و لیسهل علیه وعیها، و الاستفاده منها فی حیاته العملیه، و لهذا البحث مجال آخر.

الفصل الخامس: وفود سنه تسع قبل شهر رمضان .. و وفد ثقيف

اشاره

وفد بنی أسد:

الصحیح من السیره النبی الأعظم، مرتضی العاملی ج ۲۸ ۷۷ وفد بنی أسد: ..... ص : ۷۷

روی ابن سعد عن محمد بن کعب القرظی، و هشام بن محمد بن السائب الکلبی عن أبیه قالا: (قدم عشره رهط من بنی أسد بن خزیمه علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی أول سنه تسع، فیهم حضرمی بن عامر، و ضرار بن الأزور، و وابصه بن معبد، و قتاده بن القائف، و سلمه بن حبیش، و طلیحه بن خویلد، و نقاده بن عبد اللّه بن خلف، و رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی المسجد مع أصحابه، فسلموا و قال متکلمهم: یا رسول اللّه، إنا شهدنا ألا إله إلا اللّه وحده لا شریک له، و أنک عبده و رسوله.

و قال حضرمی بن عامر: (أتیناک نتدرع اللیل البهیم فی سنه شهباء، و لم تبعث إلینا بعثا و نحن لمن وراءنا ..) إلی آخر ما قالوا. فنزلت فیهم: یَمُنُّونَ عَلَیْکَ أَنْ أَسْلَمُوا (۱)) (۲).

۱- الآیه ۱۷ من سوره الحجرات.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۲۶۶ و الطبقات الکبری ج ۱ ص ۲۹۲ و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۲۱۲ و ۲۱۳، و تاریخ مدینه دمشق ج ۲۵ ص ۱۵۳، و أسد الغابه ج ۲ ص ۲۹، و الإصابه ج ۳ ص ۴۴۰، و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۰۲، و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۱۷۰، و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۷۱.

و سألوا عن مسائل، ثم جاؤوا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فودعوه، و أمر لهم بجوائز، و كتب لهم ثم انصرفوا إلى أهليهم (۱).

و عن ابن عباس، و سعيد بن جبير، و بسند حسن عن عبد اللّه بن أوفى، قال الأولان: (جاءت بنو أسد إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فقالوا: يا رسول اللّه، أسلمنا و لم نقاتلك كما قاتلك العرب، و فى روايه: بنو فلان.

فأنزل اللّه تعالى: يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا (۲).

قال ابن سعد: و كان معهم قوم من بنى الزنيه، و هم بنو مالك بن ثعلبه بن دودان بن أسد. فقال لهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (أنتم بن الرشده).

فقالوا: لا نكون مثل بنى محوله، يعنى: بنى عبد اللّه بن غطفان (۳).

و سألوا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)- يومئذ عن: العيافه، و الكهانه،

۱- راجع: مكاتيب الرسول للأحمدى ج ۳ ص ۲۴۴ و ۲۴۵ و قال فى هامشه: راجع زاد المعاد ج ۳ ص ۴۸ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۶۴ و مجموعه الوثائق السياسيه ص ۳۰۳ و السيره النبويه لدحلان (بهامش الحلبيه) ج ۳ ص ۸۳ و الإصابه ج ۳ ص ۶۲۶ و ج ۱ ص ۳۴۱ و أسد الغابه ج ۲ ص ۲۹ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۸۸ و خزانه الأدب للبغدادى ج ۲ ص ۵۶ و رسالات نبويه ص ۱۶.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۶۶ و الدر المنثور ج ۶ ص ۱۰۰ و ۱۰۱ عن ابن المنذر، و الطبرانى، و ابن مردويه، و البزار، و النسائى، و سعيد بن منصور، و عبد بن حميد، و ابن جرير، و ابن سعد، و فتح القدير للشوكانى ج ۵ ص ۶۹، و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۷۱.

۳- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۶۶ و الطبقات الكبرى (ط دار صادر) ج ۱ ص ۲۹۲ و راجع: جمهره أنساب العرب ص ۱۹۳، و تاريخ مدينه دمشق ج ۲۵ ص ۱۵۳.

و ضرب الحصی، فنهاهم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)- عن ذلک کله.

فقالوا: یا رسول اللّه، إن هذه الأمور کنا نفعلها فی الجاهلیه، أرأیت خصله بقیت؟

قال: (و ما هی)؟

قال (صلی اللّه علیه و آله): (الخط، علمه نبی من الأنبیاء، فمن صادف مثل علمه علم) (۱).

و نقول:

یمنون علیک أن أسلموا، فیمن نزلت؟!:

و قد ذکر النص المتقدم: أن قوله تعالی: یَمُنُّونَ عَلَیْکَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لا تَمُنُّوا عَلَیَّ إِسْلامَکُمْ بَلِ اللَّهُ یَمُنُّ عَلَیْکُمْ أَنْ هَداکُمْ لِلْإِیمانِ (۲) قد نزلت فی وفد بنی أسد.

و یرد علیه:

أولا: ما روی عن جابر: من أن هذه الآیه نزلت فی عثمان بن عفان یوم

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۲۶۶ عن ابن المنذر، و الطبرانی، و ابن مردویه، و البزار، و النسائی، و سعید بن منصور، و عبد بن حمید، و ابن جریر، و قال فی هامشه: أخرجه مسلم بنحوه فی کتاب المساجد (۳۳) و کتاب السلام (۱۲۱)، و النسائی ج ۳ ص ۱۶، و أبو داود فی کتاب استفتاح الصلاه باب (۵۶)، و أحمد فی المسند ج ۲ ص ۳۹۴ و البیهقی ج ۲ ص ۲۵۰، و عیون الأثر لابن سید الناس ج ۲ ص ۳۰۷، و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۷۲. و راجع: المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۲۱۳.

۲- الآیه ۱۷ من سوره الحجرات.

الخندق، حيث قال له النبی (صلی اللّه علیه و آله): (احفر).

فغضب عثمان و قال: لا يرضی محمد أن أسلمنا علی يده حتی يأمرنا بالكد، فأنزل اللّه علی نبيه (صلی اللّه علیه و آله): يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا .. (۱).

ثانيا: روی أن عثمان مرّ علی عمار بن ياسر و هو يحفر الخندق، و قد ارتفع الغبار من الحفر، فوضع عثمان كمه علی أنفه و مر فقال:

لا يستوی من يعمر المساجدايصلی فيها راكعا و ساجدا

كمن يمر بالغبار حأيدايعرض عنه جاهدا معاندا فالتفت إليه عثمان فقال: يا بن السوداء، إيای تعنی؟!

ثم أتی النبی (صلی اللّه علیه و آله) فقال له: لم ندخل معك لتسبّ أعراضنا.

فقال له رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (قد أقلتك إسلامك، فاذهب)، فأنزل اللّه تعالی: يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا .. الآيه ..) (۲).

غير أننا نقول:

إن قصه بنی أسد قد حصلت سنه تسع، و لا مانع من نزول الآيه مرتين أو أكثر، إذا كانت المناسبه تقتضيها، فتنزل فی عثمان يوم الخندق، حيث واجه النبی (صلی اللّه علیه و آله) أولا، ثم واجه عمارا، ثم تنزل مره أخری

۱- البرهان (تفسير) ج ۴ ص ۲۱۵ عن الشيخ فی مصباح الأنوار، و مدينه المعاجز للبحرانی ج ۱ ص ۴۶۷، و البحار ج ۳۰ ص ۲۷۴ و ج ۳۹ ص ۱۱۴ و ج ۱۰۹ ص ۲۹، و تأويل الآيات لشرف الدين الحسينی ج ۲ ص ۶۰۸.
۲- البرهان (تفسير) ج ۴ ص ۲۱۵ عن تفسير القمی، و البحار ج ۹ ص ۲۳۸ و ج ۲۰ ص ۲۴۳ و ج ۳۰ ص ۱۷۳ و ج ۳۱ ص ۵۹۹، و تفسير القمی ج ۲ ص ۳۲۲، و التفسير الصافی ج ۵ ص ۵۷ و ج ۶ ص ۵۲۸، و تفسير نور الثقلين ج ۵ ص ۱۰۴.

بعد حوالی خمس سنوات من ذلک التاریخ، و لذلک نظائر.

ثالثا: إن سوره الحجرات قد نزلت قبل سوره الفتح، التی نزلت فی الحدیبیه (۱)، و هذا یؤید ما ذکرناه: من أن سوره الحجرات قد نزلت قبل حادثه بنی أسد بسنوات عدیده ..

بنو الزنیه أو الرشده:

و من الغریب حقا: أن نجد هؤلاء الأعراب الجفاه یرفضون تسمیه النبی (صلی اللّه علیه و آله) لهم ببنی الرشده، بدل (بنی الزنیه).

فأولا: إن هذا الرفض یمثل اعتراضا علی قرار نبی اللّه الذی لا ینطق عن الهوی، إن هو إلا وحی یوحی ..

ثانیا: إن التسمیه ببنی الزنیه لا تسعد من تطلق علیه، و لابد أن یری فیها إهانه لشرفه، و لنسبه، فالمتوقع منه: أن یرفضها بحزم و إصرار، و ربما یحتاج إلی المجابهه و الحده فی سعیه إلی أن منع الناس من تداولها، و أما أن یصر علی حفظها، و علی إشاعتها بینهم، و یرضی بإطلاقها علیه و نسبتها إلیه، فذلک ما لا یخطر علی البال ..

۱- الدر المنثور ج ۶ ص ۶۷ عن الحاکم و صححه، و ابن إسحاق، و البیهقی فی الدلائل، و الإفصاح للمفید ص ۱۱۲، و البحار ج ۱۷ ص ۷۵، و السنن الکبری ج ۹ ص ۲۲۳، و عمده القاری ج ۱۵ ص ۱۰۴، و السنن الکبری للنسائی ج ۶ ص ۴۶۱، و معرفه السنن و الآثار للبیهقی ج ۷ ص ۱۴۷، و تفسیر المیزان ج ۱۸ ص ۲۷۰، و تفسیر مقاتل بن سلیمان ج ۳ ص ۲۴۴، و تفسیر السمرقندی ج ۳ ص ۲۹۸، و تفسیر ابن زمنین ج ۴ ص ۲۵۰ و ۲۵۵، و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۵۴.

إلا إذا افترض مفترض: أن ثمه خللا فى عقله، أو فى تفكيره أو فى أخلاقياته، و قيمه ..

و بعد ..

فإن النبى (صلى اللّه عليه و آله) كان معنيا جدا بتغيير هذا الاسم، لأنه يعلم أن للأسماء آثارها على الروح و النفس، و هو لا يريد أن يعتاد سمعهم على مثل هذا الأسماء، و لا أن تألفها أرواحهم، و تتعلق بها نفوسهم، بل يريد أن تنكرها النفوس، و تتأذى منها الأرواح، و تمجها الأذواق و الأسماع.

و إن رفض هؤلاء الناس لمثل هذا الطلب الصادر من أقدس الخلق، و الذى يفترض فيهم أن يتلهفوا لتلبيته، و أن يكونوا سعداء فى استجابتهم له- إن هذا الرفض- يدل دلاله واضحه على جهلهم، و جفائهم، و قله عقولهم، و ضعف تدبيرهم ..

علم الخط و ضرب الرمل:

اختلفوا فى المراد من علم الخط، مع تصريحهم بحرمه العمل به.

قال الصالحى الشامى: قوله (صلى اللّه عليه و آله) فى الخط: (علمه نبى من الأنبياء الخ ..).

الخط: قال فى المطالع و التقريب: (فسروه بخط الرمل، و معرفه ما يدل عليه).

و قال فى النهايه: [قال ابن عباس: الخط] (هو الذى يخطه الحازى، و هو علم قد تركه الناس، يأتى صاحب الحاجه إلى الحازى فيعطيه حلوانا، فيقول له: اقعد حتى أخط لك، و بين يدى الحازى غلام له معه ميل، ثم يأتى إلى

أرض رخوه فيخط فيها خطوطا كثيره بالعجله لئلا يلحقها العدد، ثم يرجع فيمحو منها على مهل خطين خطين، و غلامه يقول للتفاؤل: (ابنى عيان أسرعا البيان). فإن بقى خطان فهما علامه النّجح، و إن بقى خط واحد فهو علامه الخيبه.

و قال الحربى: (الخط هو: أن يخط ثلاثه خطوط ثم يضرب عليهن بشعير أو نوى، و يقول: يكون كذا و كذا، و هو ضرب من الكهانه).

قال ابن الأثير: الخط المشار إليه علم معروف، و للناس فيه تصانيف كثيره، و هو معمول به إلى الآن، و لهم فيه أوضاع، و اصطلاح و أسام، و عمل كثير، و يستخرجون به الضمير و غيره، و كثيرا ما يصيبون فيه. انتهى.

و قال: ضرب الرمل حرام، صرح به غير واحد من الشافعيه و الحنابله و غيرهم (۱).

الأنبياء عليهم السّلام و علم الخط:

و قال الصالحى الشامى: قوله (صلى اللّه عليه و آله): (علمه نبى من الأنبياء) فى حفظى أنه سيدنا إدريس (عليه السلام)، و لا أعلم من ذكره فيحرر (۲).

و قد ورد فى الروايات عن أهل البيت (عليهم السلام): أن إدريس (عليه السلام)، و هو جد نوح (عليه السلام) أول من خط بالقلم (۳). أى

۱- راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۶۷.
۲- راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۶۷.
۳- البحار ج ۱۱ ص ۲۷۰ و ۲۷۹ و ج ۵۵ ص ۲۷۴ و ج ۷۴ ص ۷۱، و الخصال ص ۵۲۴، و معانى الأخبار ص ۳۳۳، و الإختصاص للمفيد ص ۲۶۴، و فرج المهموم لابن طاووس ص ۲۱، و فتح البارى ج ۶ ص ۲۶۷، و صحيح ابن حبان ج ۲ ص ۷۷، و موارد الظمآن للهيثمى ج ۱ ص ۱۹۳، و كنز العمال ج ۱۶ ص ۱۳۲، و الكشاف عن حقائق التنزيل و عيون الأقاويل للزمخشرى ج ۲ ص ۵۱۳، و تفسير جوامع الجامع للطبرسى ج ۲ ص ۴۵۸ و ج ۳ ص ۷۷۱، و تفسير مجمع البيان للطبرسى ج ۶ ص ۴۳۰ و ج ۱۰ ص ۳۳۲، و التفسير الأصفى ج ۲ ص ۷۴۳، و التفسير الصافى ج ۳ ص ۲۸۵، و تفسير نور الثقلين ج ۳ ص ۵۱۳، و تفسير الميزان ج ۲ ص ۱۴۴ و ج ۱۴ ص ۶۸ و ج ۲۰ ص ۳۲۴، و تفسير الثعلبى ج ۱۰ ص ۱۸۶، و تفسير السمعانى ج ۳ ص ۳۰۰ و ج ۵ ص ۱۴۹، و تفسير البغوى ج ۳ ص ۱۹۹، و تفسير الرازى ج ۲۱ ص ۲۳۳، و تفسير القرطبى ج ۱۱ ص ۱۱۷، و تفسير البيضاوى ج ۴ ص ۲۲، و التسهيل لعلوم التنزيل للكلبى ج ۳ ص ۶، و تفسير ابن كثير ج ۱ ص ۵۹۹ و ج ۲ ص ۲۳۲، و الإتقان فى علوم القرآن ج ۲ ص ۳۶۴، و فتح القدير ج ۳ ص ۳۳۸، و الثقات لابن حبان ج ۲ ص ۱۱۹، و تاريخ مدينه دمشق ج ۲۳ ص ۲۷۵، و المعارف لابن قتيبه ص ۲۱، و تاريخ اليعقوبى ج ۱ ص ۱۱ و ۱۴۷، و تاريخ الطبرى ج ۱ ص ۱۱۶، و البدايه و النهايه ج ۱ ص ۱۱۱ و ج ۲ ص ۱۸۲، و قصص الأنبياء للراوندى ص ۸۳، و قصص الأنبياء لابن كثير ج ۱ ص ۷۱، و سبل الهدى

و الرشاد ج ۱ ص ۳۱۸، و السیره الحلبیه ج ۱ ص ۳۰.

کتب به، فلعل الأمر اشتبه على هؤلاء، فنسبوا إليه (عليه السلام) علم الخط (أى خط الرمل) أو نحوه. مع أن المقصود بالخط: الكتابه بالقلم.

و يكون مراد النبى (صلى اللّه عليه و آله) بقوله: (الخط علمه نبى من الأنبياء، فمن صادف مثل علمه فقد علم) هو حثهم على تعلم الكتابه،

ليخرجهم من ظلمات الجهل إلى نور العلم، و الإحتفاظ به، و نقله إلى الأجيال اللاحقه بدقه و أمانه. و بذلك يظهر فساد قول الصالحى الشامى هنا:

(فمن صادف مثل علمه فقد علم)، و فى صحيح مسلم: (فمن وافق خطه فذاك) أى: فهو مباح له، و لكن لا طريق لنا إلى العلم اليقينى بالموافقه، فلا يباح [و المقصود: أنه حرام لأنه لا يباح] إلا بيقين الموافقه، و ليس لنا يقين بها.

و إنما قال النبى (صلى اللّه عليه و آله): (فمن وافق خطه فذاك). و لم يقل: هو حرام بغير تعليق على الموافقه، لئلا يتوهم متوهم أن هذا النهى يدخل فيه ذلك النبى الذى كان يخط، فحافظ النبى (صلى اللّه عليه و آله) على حرمه ذاك النبى، مع بيان الحكم فى حقنا، فالمعنى: أن ذاك النبى لا منع فى حقه، و كذا لو علمتم موافقته، و لكن لا علم لكم بها) (۱).

على أننا نقول:

إن هذا الكلام موهون، و لا يمكن قبوله من جهات عديده:

فأولا: إذا كان علم الخط ضربا من الكهانه، فإنه ليس علما، إذ لا يصح عدّ الكهانه فى جمله العلوم، التى هى عباره عن قواعد و ضوابط توصل إلى نتائج ذات غرض واحد .. و لم نجد فى الخط الذى فسّر آنفا بتفاسير مختلفه ما يدخله فى هذا السياق ..

ثانيا: إذا كان هذا العلم من الكهانه، فإن الحكم بتحريم الكهانه قد جاء مطلقا و عاما، و لم يستثن منها كهانه علم الخط بأى معنى من المعانى المتقدمه ..

۱- راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۶۷.

ثالثا: إن المعانى التى ذكرت لعلم الخط لا تصلح جميعها للدلاله على معنى صحيح، و لا توصل إلى شى ء من الواقع إلا على سبيل الصدفه، و ليس فى السنن الإلهيه أن يتدخل اللّه فيمسك يد ذلك الغلام، عند عدد بعينه من الحركات السريعه .. أو أن يتدخل فى قلب ذلك الغلام و يجبره على اختيار هذا العدد من الحركات أو ذاك.

على أن بقاء خط أو خطين قد يمكن اعتباره نوعا من القرعه، التى لا اعتبار بها فى كشف المستقبل، و ما يكون فيه من فشل، أو نجاح، بل تستعمل لتسهيل اختيار أمر حاضر مشتبه لا يجد سبيلا لترجيح أى طرف منه ..

و كذلك الحال بالنسبه للتفسير الثانى للخط، و هو ضرب النوى أو حبات الشعير على ثلاثه خطوط، فإنه ليس من السنن الإلهيه أن يتحكم اللّه بالنوى، أو بحبات الشعير حين تضرب على تلك الخطوط ليبين لنا من ذلك معانى بعينها ..

و بذلك كله يظهر: أنه لا معنى لأن يتعلم إدريس هذا الشى ء، لأنه لا أساس له .. و هو ليس من العلوم التى يصيبها هذا و يخطئوها ذاك .. و قد يتيقن بالموافقه، و قد يظن ..

رابعا: لو كان هذا من العلوم المرتكزه إلى سنه إلهيه، فلما ذا يحرم على الناس تعاطيها إلا مع اليقن بالموافقه لعلم النبى (صلى اللّه عليه و آله) ..

فإنها تكون كأى شى ء مجهول يراد الوصول إليه بالتجارب القائمه على ظن الموافقه أو احتمالها ..

خامسا: إن الکهانه تقوم علی أخذ بعض المعلومات من بعض الجن (۱)، مع العلم بأن هذا الجن قد یکذب، و قد یجهل الحقیقه، أو یجهل جزءا منها، فیخلط الحق بالباطل و ما إلی ذلک، و لیس فی علم الخط الـذی فسر بما ذکر آنفا ما یشیر إلی الأخـذ من الجن .. فلماذا اعتبروه من الکهانه؟

وفد بنی عذره:

قالوا: قدم علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی صفر سنه تسع وفد بنی عذره، (قبیله بالیمن من قضاعه) اثنا عشر رجلا، فیهم جمره بن النعمان العذری، و سلیم، و سعد ابنا مالک، و مالک بن أبی رباح. فنزلوا دار رمله بنت الحدث النجاریه. ثم جاؤوا إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله)، فسلموا بسلام أهل الجاهلیه.

۱- راجع: البحار ج ۵۲ ص ۱۹۸ و ج ۵۵ ص ۲۵۹ و ج ۶۰ ص ۳۲، و تذکره الفقهاء (ط. ج) ج ۱۲ ص ۱۴۵ و فی ط. ق ج ۱ ص ۵۸۲، و قواعـد الأحکام للحلی ج ۲ ص ۹، و نهـایه الإحکام للحلی ج ۲ ص ۴۷۲، و إیضاح الفوائـد لابن العلامه ج ۱ ص ۴۰۶، و جامع المقاصـد للمحقق الکرکی ج ۴ ص ۳۱، و جواهر الکلاـم للجواهری ج ۲۲ ص ۸۹، و نیل الأوطار للشوکانی ج ۷ ص ۳۶۸، و شـرح مسلم للنووی ج ۱۴ ص ۲۲۳، و فتح الباری ج ۱۰ ص ۱۸۳، و الدیباج علی مسـلم للسیوطی ج ۵ ص ۲۴۴، و تفسـیر الثعلبی ج ۵ ص ۳۳۴، و زاد المسـیر لاـبن الجوزی ج ۴ ص ۲۸۶، و تفسـیر العز بن عبد السـلام ج ۲ ص ۱۷۲، و تفسیر القرطبی ج ۱۰ ص ۱۱ و ج ۱۵ ص ۶۶، و تفسیر الآلوسی ج ۶ ص ۵۹ و ج ۱۹ ص ۱۴۱ و ج ۲۷ ص ۳۵، و سبل الهدی و الرشاد ج ۲ ص ۲۰۱، و السیره الحلبیه ج ۱ ص ۳۳۷، و لسان العرب ج ۱۳ ص ۳۶۳.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (من القوم)؟

فقال متكلمهم: من لا ننكر، نحن بنو عذره إخوه قصى لأمه، (نحن الذين عضدوا قصيا)، و أزاحوا من بطن مكه خزاعه و بنى بكر، و لنا قرابات و أرحام.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (مرحبا بكم و أهلا، ما أعرفنى بكم، فما يمنعكم من تحيه الإسلام)؟

قالوا: كنا على ما كان عليه آباؤنا، فقدمنا مرتادين لأنفسنا و لقومنا.

و قالوا: إلام تدعو؟

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (أدعو إلى عباده اللّه وحده لا شريك له، و أن تشهدوا أنى رسول اللّه إلى الناس جميعا) أو قال: [كافه].

فقال متكلمهم: فما وراء ذلك من الفرائض؟

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (أدعو إلى عباده اللّه وحده لا شريك له، و أن تشهدوا الصلوات، تحسن طهورهن، و تصليهن إلى مواقيتهن، فإنه أفضل العمل).

ثم ذكر لهم سائر الفرائض من الصيام و الزكاه و الحج.

فقال المتكلم: اللّه أكبر، نشهد ألا إله إلا اللّه، و أنك رسول اللّه، قد أجبناك إلى ما دعوت إليه، و نحن أعوانك و أنصارك. يا رسول اللّه إن متجرنا الشام، و به هرقل، فهل أوحى إليك فى أمره بشى ء؟

فقال: (أبشروا، فإن الشام ستفتح عليكم، و يهرب هرقل إلى ممتنع بلاده).

و نهاهم (صلى اللّه عليه و آله) عن سؤال الكاهنه.

فقد قالوا: يا رسول اللّه، إن فينا امرأه كاهنه قريش و العرب يتحاكمون إليها، فنسألها عن أمور.

فقال (صلى اللّه عليه و آله): (لا تسألوها عن شى ء).

فقال متكلمهم: اللّه أكبر.

ثم سأله عن الذبح الذى كانوا يذبحون فى الجاهليه لأصنامهم.

فنهاهم (صلى اللّه عليه و آله) عنها.

و قال: (لا ذبيحه لغير اللّه عز و جل، و لا ذبيحه عليكم فى سنتكم إلا واحده).

قال: و ما هى؟

قال: (الأضحيه ضحيه العاشر من ذى الحجه، تذبح شاه عنك و عن أهلك).

و سألوا النبى (صلى اللّه عليه و آله) عن أشياء من أمر دينهم، فأجابهم فيها.

و أقاموا أياما. ثم انصرفوا إلى أهليهم، و أمر لهم بجوائز كما كان يجيز الوفد، و كسا أحدهم بردا (۱).

نحن بنو عذره:

لم يرق لبنى عذره سؤال النبى (صلى اللّه عليه و آله) إياهم بقوله: من

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۸۲ عن الواقدى، و ابن سعد، و راجع: المواهب اللدنيه و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۲۱۵ و ۲۱۶ و راجع: الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۳۱ و زاد المعاد ج ۳ ص ۴۹ و عن السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۶۵ و عن السيره النبويه لدحلان (بهامش الحلبيه) ج ۳ ص ۳۹.

القوم؟! على اعتبار أن السؤال إنما يكون عن النكرات الذين لا يعرفون، فى حين يرون أن ذكرهم شائع، وصيتهم ذائع. فأجابوا بما يظهرهم بمظهر الكبار، مضمّنين إجابتهم ما يشير إلى أنهم يضعون أنفسهم فى مصافّ أقدس الناس، و أطهرهم، و أعظمهم شأنا، و أجلهم مكانه و موقعا ..

و كان أقصى ما عندهم أنهم أرادوا الفخر على رجل ينتهى فخرهم إليه، و هو معدنه و مصدره، فافتخروا بأن لهم به قرابه و رابطه رحم عن طريق الأم، لأنهم إخوه قصى لأمه.

ثم افتخروا أيضا: بأن لهم قرابات و أرحام فى سائر قريش.

ثم كان عنوان فخرهم الآخر: أنهم عضدوا قصيا، و أزاحوا خزاعه و بنى بكر من بطن مكه .. و كل هذه الأمور منه و إليه .. و به .. و له (صلى اللّه عليه و آله) ..

غير أن قولهم: إنهم أخوه قصى لأمه و إن كان صحيحا، لكن أم قصى نفسها قد قالت لولدها قصى و زوجها، و سائر بنى عذره: (أنت و اللّه يا بنى أكرم منه نفسا، و والدا، و نسبا، و أشرف منزلا، أبوك كلاب بن مره بن كعب الخ) (۱) ..

و أما أنهم هم الذين أزاحوا خزاعه و بنى بكر من مكه، فغير دقيق، بل غير صحيح، إن أريد حصر ذلك بهم، لأن قصيا استعان بأخيه رزاح

۱- الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۶۷، و تاريخ الطبرى ج ۲ ص ۱۵، و راجع: عمده الطالب لابن عنبه ص ۲۶، و البحار ج ۱۵ ص ۱۲۴، و تاريخ اليعقوبى ج ۱ ص ۲۳۷، و الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۱۹، و سبل الهدى و الرشاد ج ۱ ص ۲۷۳، و السيره الحلبيه ج ۱ ص ۱۲.

العذری، فأعانه بثلاث مائه من قومه و إخوته (۱) .. بالإضافه إلی من کان معه .. من قریش و کنانه .. فراجع ..

وفد زمل بن عمرو:

و روی ابن سعد عن مدلج بن المقداد بن زمل العذری و غیره قالوا:

وفد زمل بن عمرو العذری علی النبی (صلی اللّه علیه و آله) فاخبره بما سمع من صنمهم، فقال: ذلک مؤمن الجن، فعقد له لواء علی قومه، و أنشأ یقول حین وفد علی النبی (صلی اللّه علیه و آله):

إلیک رسول اللّه أعملت نصهاأکلفها حزنا و قوزا من الرمل

لأنصر خیر الناس نصرا مؤزراو أعقد حبلا من حبالک فی حبلی

و أشهد أن اللّه لا شی ء غیره أدین له ما أثقلت قدمی نعلی (۲) و نقول:

إن فی النص عده مواضع تدعو للتأمل، و منها:

۱- الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ص ۶۹.

۲- الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ص ۳۳۲ و سبل الهدی و الرشاد ج ۲ ص ۲۱۸ و ج ۶ ص ۳۸۲ و مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۲۰۵ و راجع: الإصابه ج ۱ ص ۵۵۱ و الإستیعاب (مطبوع مع الإصابه) ج ۱ ص ۵۸۸ و أسد الغابه ج ۲ ص ۲۰۵، و البحار ج ۱۸ ص ۱۰۳، و کنز العمال ج ۱۲ ص ۳۸۳، و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۱ ص ۴۹۰ و ج ۱۹ ص ۷۷، و عیون الأثر ج ۱ ص ۱۰۵.

زمل العذری عند یزید:

و إن مما یؤسف له: ما یقال عما انتهی إلیه أمر زمل بن عمرو هذا فإنه قد شهد صفین مع معاویه (۱)، و کان معه- کما زعموا- لواؤه الذی عقده له النبی (صلی اللّه علیه و آله) (۲)، و استعمله معاویه علی شرطته، و کان أحد شهود التحکیم بصفین، و شهد بیعه مروان و .. و ..

بل ذکروا: أن یزید بن معاویه أیضا قد ائتمن زمل بن عمرو علی خاتمه (۳).

و لا ننسی القول المعروف: قل لی من تعاشر، أقل لک من أنت، فکیف إذا کان شاهدا، و مبایعا و ناصرا، و قائد شرطه، مؤتمنا علی الخاتم الذی تختم به عهود الخیانه، و کتب الظلم و البغی و ما إلی ذلک.

عقد له لواء:

و زعمت الروایه السابقه: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد عقد لواء

۱- الإصابه ج ۱ ص ۵۵۱ و الإستیعاب (مطبوع بهامش الإصابه) ج ۱ ص ۵۸۸ و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ص ۳۳۲ و جمهره أنساب العرب ص ۴۴۹، و إکمال الکمال ج ۱ ص ۷۷، و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۹ ص ۷۷، و أنساب الأشراف للبلاذری ص ۳۱۰، و الأنساب للسمعانی ج ۲ ص ۳۳۱، و اللباب فی تهذیب الأنساب لابن الأثیر الجزری ج ۱ ص ۳۵۳ و ۴۲۷.

۲- جمهره أنساب العرب ص ۴۴۹ و الإستیعاب (بهامش الإصابه) ج ۱ ص ۵۸۸ و الإصابه ج ۱ ص ۵۵۱، و الأنساب للسمعانی ج ۲ ص ۳۳۱، و أنساب الأشراف للبلاذری ص ۳۱۰، و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۹ ص ۷۸، و إکمال الکمال لابن ماکولا ج ۱ ص ۷۷، و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ص ۳۳۲.

۳- الإصابه ج ۱ ص ۵۵۱، و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۹ ص ۷۹.

لزمل بن عمرو على قومه .. و لم يذكر لنا المؤرخون إن كان قد وفد إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) وحده، أو وفد مع قومه بنى عذره .. فإن كان قد وفد مع قومه، فلا إشكال ..

لكن يبقى سؤال: لماذا أفردوا وفادته بالذكر دون سائر من كان معه؟! و هو ما لم يفعلوه مع غيره من رؤساء الوفود، و فيهم من ولّاهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) على قومهم؟!

و إن كان قد وفد وحده فلما ذا عقد النبى (صلى اللّه عليه و آله) له لواء، فى الوقت الذى كان لا يعقد لواء لأقل من عشره- كما قدمناه فى بعض الفصول السابقه (۱).

إلاـ أن يقال: إن ما عرف عنه (صلى اللّه عليه و آله) من أنه كان لاـ يعقد لواء لأقل من عشره، إنما هو لمن يريد تأميره على مجموعه بعينها، و فى مهمه محدوده، أما إذا كان المقصود هو التأمير على بلده أو على منطقته، أو عشيره، فلا حاجه إلى حضور تلك العشيره بعينها .. بل يكفى أن يرسل إليها الوالى المعيّن مع كتاب التوليه، حتى لو كان ذلك الوالى وحده ..

علما بأن تلك العشيره أو البلد، أو القوم هم أكثر من عشره، فيتحقق بذلك النصاب. و ليس حضورهم فى محضر الرسول (صلى اللّه عليه و آله) ضروريا ..

و الذى نظنه قويا: أن هذا التعظيم و التفخيم لزمل .. ثم لبنى عذره يدخل فى سياق مكافآت زمل على خدماته و مواقفه، و إخلاصه للعرش

۱- راجع: أسد الغابه ج ۲ ص ۲۵۹ و مصادر كثيره أخرى فى بعض الهوامش السابقه.

الأموی، و لقتله أبناء الأنبیاء کما تقدم ..

لا تسألوا الکهان:

و لعل سؤالهم عن أمر الکاهنه قد أرید به الإمتحان و الإستکشاف لأمر النبوه، علی أساس أنه إذا کان (صلی اللّه علیه و آله)- و العیاذ باللّه- کاهنا، فسوف لا یمانع فی مراجعتهم لتلک الکاهنه، و إن کان (صلی اللّه علیه و آله) نبیا حقا فسوف یکون حاسما فی المنع من ذلک.

فلما ظهر لهم هذا الأمر الثانی قال متکلمهم: اللّه أکبر، علی سبیل الإستحسان و الظفر بالمطلوب.

هرقل عقده تحتاج إلی حل:

و قد أظهر بنو عذره ما یشیر إلی أنهم رغم کونهم یعیشون فی الیمن، فإنهم کانوا یعانون من عقده الخوف من هرقل، الذی کانت تفصلهم عنه مسافات شاسعه و بلاد واسعه، لمجرد أنهم یسافرون إلی طرف من أطراف مناطق نفوذ هرقل، و هو الشام ..

و هم یرون: أن لملکه من القوه و الإمتداد ما یجعله خارجا عن تقدیرات البشر، فلا محیص عن اللجوء فی ذلک إلی الإخبارات الغیبیه الإلهیه ..

و لذلک سألوا النبی (صلی اللّه علیه و آله) عن أمره ..

و لعل مما هیأهم للإنبهار بهرقل و الشعور بعظمته، و هول أمره: أنهم قد شهدوا أو سمعوا بالنصر الکبیر الذی سجله علی مملکه فارس، تصدیقا للوعد الإلهی الوارد فی سوره الروم: الم، غُلِبَتِ الرُّومُ، فِی أَدْنَی الْأَرْضِ

وَ هُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ (۱).

و لعل رؤيتهم هزيمه كسرى، و وقوفهم على مـدى ما تعانيه مملكه فارس من مشـكلات، و من انقسامات تقطع أوصالها، جعلهم لا يهتمون بمعرفه مصـيرها، فإن شواهده لائحه، و دلائله واضـحه، و لأجل ذلك اقتصر سؤالهم على هرقل، و أهملوا ذكر كسرى ..

السؤال عن الأشخاص:

و يلاحظ هنا: أنهم سألوا النبى (صـلى اللّه عليه و آله) عن مصير هرقل، لا عن مصير مملكه الروم، لأنهم اعتادوا أن يكون الملك للشـخص، و أن يردوا كل شى ء مسخرا لخدمته، و أغراضه، و تلبيه رغباته و الإستجابه لشهواته، و الإنسياق مع أهوائه؛ فالحكم و الحكومه و المال و الرجال، و العساكر، و البلاد و العباد، ليس بـذى قيمه، و لا يشـعر أحد بوجود أى شـى ء من ذلك إلا بمقدار مـا يؤدّيه من خـدمات فى هـذا الإتجـاه .. و لأجـل ذلك لـم يسألوا عن مصـير مملكه الروم أو مملكه فارس، بل سألوا عن مصـير شخص هرقل.

و لكن الإسـلام يعلّم أتباعه: أن يعتبروا أن الإرتباط أولا و بالذات يكون باللّه، ثم بالنهج و الدين و الحق، و بالرسول و الإمام من حيث إنه باب اللّه الذى منه يؤتى، و أنه نهجه القويم، و صراطه المستقيم، و أنه مصباح هدى، و سفينه نجاه ..

۱- الآيات ۱ إلى ۳ من سوره الروم.

وفود بلی:

عن رويفع بن ثابت البلوی قال: قدم وفد من قومی فی شهر ربيع الأول سنه تسع، فأنزلتهم فی منزلی ببنی جديله، ثم خرجت بهم حتی انتهينا إلی رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) و هو جالس مع أصحابه فی بيته فی الغداه، فسلمت. فقال: (رويفع).

فقلت: لبيک.

قال: (من هؤلاء القوم)؟

قلت: قومی.

قال: (مرحبا بک و بقومک).

قلت: يا رسول اللّه، قدموا وافدين عليک مقرّين بالإسلام، و هم علی من وراءهم من قومهم.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله): (من يرد اللّه به خيرا يهده للإسلام).

قال: فتقدم شيخ الوفد، أبو الضبيب، فقال: (يا رسول اللّه، إنّا قدمنا عليک لنصدقک و نشهد أن ما جئت به حق، و نخلع ما كنا نعبد و يعبد آباؤنا).

فقال رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله): (الحمد للّه الذی هداكم للإسلام، فكل من مات علی غير الإسلام فهو فی النار).

و قال له أبو الضبيب: يا رسول اللّه، إنی رجل لی رغبه فی الضيافه، فهل لی فی ذلک أجر؟

فقال رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله): (نعم، و كل معروف صنعته إلی

غنی أو فقیر فهو صدقه).

قال: یا رسول اللّه، ما وقت الضیافه؟

قال: (ثلاثه أیام، فما بعد ذلک فصدقه، و لا یحل للضیف أن یقیم عندک فیحرجک).

قال: یا رسول اللّه، أرأیت الضاله من الغنم أجدها فی الفلاه من الأرض.

قال: (لک و لأخیک، أو للذئب).

قال: فالبعیر.

قال: (ما لک و له، دعه حتی یجده صاحبه).

[قال رویفع]: و سألوا عن أشیاء من أمر دینهم فأجابهم.

ثم رجعت بهم إلی منزلی، فإذا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یأتی بحمل تمر یقول: (استعن بهذا التمر).

قال: فکانوا یأکلون منه و من غیره.

فأقاموا ثلاثا، ثم جاؤوا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یودعونه.

فأمر لهم بجوائز کما کان یجیز من کان قبلهم، ثم رجعوا إلی بلادهم (۱).

تنبیه:

إنه إذا صح أن رجوع النبی (صلی اللّه علیه و آله) من تبوک کان فی شهر

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۲۸۲ عن الطبقات الکبری لابن سعد (ط لیدن) ج ۲ ص ۹۴ و عن ابن شاهین عن ابن إسحاق، و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۲۱۶ و ۲۱۷، و عیون الأثر لابن سید الناس ج ۲ ص ۳۱۰، و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۷۳.

رمضان، فوفد ثقيف لا يمكن أن يكون فى شعبان .. و يتأكد صحه أن يكون وفدهم الثانى قد جاء إليه فى شهر رمضان. و فى جميع الأحوال نقول:

الوفد الثانى لثقيف:

و جاء وفد ثقيف الثانى- كما يقول بعضهم- فى شهر شعبان سنه تسع و كان خروجه من المدينه إلى تبوك يوم الخميس فى رجب فى تلك السنه (١).

لكن قال فى زاد المعاد: قال ابن إسحاق: و قدم فى رمضان سنه تسع منصرفه من تبوك وفد ثقيف، و كان من حديثهم: أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لما انصرف عنهم اتّبعه عروه بن مسعود حتى أدركه قبل أن يدخل المدينه، فأسلم، و سأله أن يرجع إلى قومه بالإسلام.

فقال له رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (إنهم قاتلوك)، و عرف أن فيهم نخوه الإمتناع الذى كان منهم.

فقال عروه: لو وجدونى نائما ما ايقظونى. أو قال: يا رسول اللّه، أنا أحب إليهم من أبكارهم. و كان فيهم كذلك محببا مطاعا.

فخرج يدعو قومه إلى الإسلام رجاء ألا يخالفوه لمنزلته فيهم. فلما أشرف لهم على علّيه له، و قد دعاهم إلى الإسلام، و أظهر لهم دينه، رموه بالنبل من كل وجه، فأصابه سهم فقتله. فقيل لعروه: ما ترى فى دمك؟

قال: (كرامه أكرمنى اللّه بها، و شهاده ساقها اللّه إلى، فليس فىّ إلا ما فى الشهداء الذين قتلوا مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قبل أن يرتحل

١- شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ٥ ص ١٢١ عن ابن سعد، و مغلطاى.

عنكم، فادفنونى معهم). فدفنوه معهم.

فزعموا أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قال فيه: (إن مثله فى قومه لكمثل صاحب يس فى قومه) (١).

ثم أقامت ثقيف بعد قتل عروه أشهرا، ثم إنهم لما رجع النبى (صلى اللّه عليه و آله) من تبوک، و كانت ثقيف قد رأت ممن حولها ما يسوؤها فى الأموال و الأنفس، إذ أسلم من حولهم و كانوا يستلبون أموالهم، و يرعون زروعهم، و لا يؤدون لهم ديونهم، فقرر الذين لم يسلموا منهم أن يسلموا.

فائتمروا بينهم، و رأوا أنهم لا طاقه لهم بحرب من حولهم من العرب، و قد بايعوا و أسلموا. و أجمعوا أن يرسلوا إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) رجلا كما أرسلوا عروه، فكلموا عبد ياليل بن عمرو بن عمير، و كان سنّ عروه بن مسعود، و عرضوا عليه ذلک. فأبى أن يفعل، و خشى أن يصنع به إذا رجع كما صنع بعروه.

فقال: لست فاعلا حتى ترسلوا معى رجالا.

فأجمعوا أن يبعثوا معه رجلين من الأحلاف، و ثلاثه من بنى مالک،

١- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ٢٩۶ و المواهب اللدنيه و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ١٢١ و ١٢٢ و أسد الغابه ج ٣ ص ۴٠۵ و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ١٩۴ و الكامل لابن بن الأثير ج ٢ ص ١٠٨ و عن السيره الحلبيه ج ٣ ص ٢۴٣ و عن السيره لدحلان (بهامش الحلبيه) ج ٣ ص ٨، و عمده القارى ج ١۴ ص ٩، و الإستيعاب ج ٣ ص ١٠۶٧، و تاريخ الطبرى ج ٢ ص ٣۶٣، و الوافى بالوفيات ج ١٩ ص ٣۶١، و البدايه و النهايه ج ۵ ص ٣۶، و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۵۴.

فیکونوا سته، و قیل: غیر ذلک (۱).

و کانت ثقیف طائفتین: بنو مالک و الأحلاف، و کانوا أهل حرث و تجاره و لهم أموال عظیمه و دیون کثیره علی الناس، فبعثوا مع عبد یالیل:

الحکم بن عمرو بن وهب، و شرحبیل بن غیلان. و من بنی مالک: عثمان بن أبی العاص، و أوس بن عوف، و نمیر بن خرشه.

فخرج بهم عبد یالیل، فلما دنوا من المدینه، و نزلوا قناه ألفوا بها المغیره بن شعبه. فاشتد لیبشر بهم النبی (صلی اللّه علیه و آله)، فلقیه أبو بکر فقال:

أقسمت علیک باللّه لا تسبقنی إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) حتی أکون أنا أحدثه.

فدخل أبو بکر علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فأخبره بقدومهم.

ثم خرج المغیره إلی أصحابه فروح الظهر معهم. و علمهم کیف یحیون رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله). فأبوا إلا تحیه الجاهلیه.

و لما قدموا علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ضرب لهم قبّه فی ناحیه المسجد، لکی یسمعوا القرآن، و یروا الناس إذا صلوا.

و کان خالد بن سعید بن العاص هو الذی یمشی بینهم و بین رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) حتی کتب کتابهم بیده. و کانوا لا یأکلون طعاما یأتیهم من عند رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) حتی یأکل منه خالد حتی أسلموا.

۱- راجع: سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۲۹۶ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۳۰ و السیره النبویه لابن هشام ج ۴ ص ۱۹۵ و ۱۹۷ و عن الکامل لابن الأثیر ج ۲ ص ۱۰۸ و عن السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۴۴ و عن السیره النبویه لدحلان (بهامش الحلبیه) ج ۳ ص ۹.

و کان فیما سألوا أن یدع لهم الطاغیه و هی اللّات، و لا یهدمها ثلاث سنین، حتی سألوه شهرا، فأبی علیهم أن یدعها شیئا مسمی، و إنما یریدون بذلک فیما یظهرون أن یسلموا بترکها من سفهائهم و نسائهم و ذراریهم، و یکرهون أن یروعوا قومهم بهدمها حتی یدخلهم الإسلام. فأبی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلا أن یبعث أبا سفیان بن حرب و المغیره بن شعبه لهدمها.

و قد کانوا سألوه أن یعفیهم من الصلاه، و ألا یکسروا أوثانهم بأیدیهم.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (أما کسر أوثانکم بأیدیکم فسنعفیکم منه، و أما الصلاه فإنه لا خیر فی دین لا صلاه فیه).

فلما أسلموا و کتب لهم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کتابا، أمّر علیهم عثمان بن أبی العاص بإشاره أبی بکر کما عن ابن إسحاق (۱)، و کان من أحدثهم سنا، و ذلک أنه کان من أحرصهم علی التفقه فی الإسلام و تعلم القرآن. (۲).

۱- شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۲۵، و سبل السلام للکحلانی ج ۱ ص ۱۲۷، و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱ مقدمه التحقیق ص ۴۲ نقلا عن الطبری، و البحار ج ۲۱ ص ۳۶۴ و النص و الإجتهاد للسید شرف الدین ص ۳۶۱، و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۳۱ عن الیعقوبی ج ۲ ص ۶۶ و ج ۱ ص ۱۶۹ عن تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۸۱، و مسند احمد ج ۴ ص ۲۱ و ۲۱۶، و صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۳، و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۱۱۷۴، و سنن أبی داود ج ۱ ص ۱۳۰، و المستدرک للحاکم ج ۱ ص ۱۹۹ و ۲۰۱، و السنن الکبری للبیهقی ج ۱ ص ۴۲۹ و ج ۳ ص ۱۱۸، و شرح مسلم للنووی ج ۴ ص ۱۸۵، و فتح الباری ج ۲ ص ۱۶۸.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۲۹۶ و ۲۹۷ و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۲۴ و ۱۲۵، و مسند احمد ج ۴ ص ۲۱۸، و مجمع الزوائد للهیثمی ج ۱ ص ۲۷۷.

و روى عنه أنه قال: قدمت فى وفد ثقيف حين قدموا على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله). فلما حللنا بباب النبى (صلى اللّه عليه و آله) قالوا: من يمسك رواحلنا؟ فكل القوم أحب الدخول على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و كره التخلف عنه، و كنت أصغرهم، فقلت: إن شئتم أمسكت لكم على أن عليكم عهد اللّه لتمسكن لى إذا خرجتم.

قالوا: فذلك لك.

فدخلوا عليه ثم خرجوا، فقالوا: انطلق بنا.

قلت: إلى أين؟

قالوا: إلى أهلك.

فقلت: (ضربت من أهلى حتى إذا حللت بباب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أرجع و لا أدخل عليه؟ و قد أعطيتمونى ما علمتم)؟!.

قالوا: فاعجل، فإنا قد كفيناك المسأله، لم ندع شيئا إلا سألناه.

فدخلت فقلت: يا رسول اللّه، ادع اللّه تعالى أن يفقهنى فى الدين و يعلمنى.

قال: (ماذا قلت)؟

فأعدت عليه القول.

فقال: (قد سألتنى عن شى ء ما سألنى عنه أحد من أصحابك، اذهب فأنت أمير عليهم و على من تقدم عليه من قومك).

و فى روايه: فدخلت على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فسألته

مصحفا كان عنده فأعطانيه (۱).

و نص آخر يقول:

و كانوا يغدون على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى كل يوم، و يخلفون عثمان بن أبى العاص على رحالهم، لأنه أصغرهم. فلما رجعوا عمد إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فسأله عن الدين، و استقرأه القرآن حتى فقه فى الدين و علم. فأعجب ذلك رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و أحبه.

فمكث الوفد يختلفون إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و هو يدعوهم إلى الإسلام، فأسلموا.

فقال كنانه بن عبد ياليل: هل أنت مقاضينا حتى نرجع إلى قومنا؟

قال: نعم، إن أنتم أقررتم بالإسلام أقاضيكم، و إلا فلا قضيه و لا صلح بينى و بينكم.

قالوا: أفرأيت الزنا؟ فإنا قوم نغترب لابد لنا منه.

قال: و هو عليكم حرام، إن اللّه عز و جل يقول: وَ لا تَقْرَبُوا الزِّنى إِنَّهُ كانَ فاحِشَةً وَ ساءَ سَبِيلًا (۲).

قالوا: أفرأيت الربا فإنه أموالنا كلها؟

قال: لكم رؤوس أموالكم، إن اللّه تعالى يقول: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۹۷ عن الطبرانى، و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۳۷۱ و حياه الصحابه ج ۳ ص ۲۴۴، و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۳۷۱، و الآحاد و المثانى للضحاك ج ۱ ص ۴۰ و ج ۳ ص ۱۹۱، و المعجم الكبير للطبرانى ج ۹ ص ۶۱.
۲- الآيه ۳۲ من سوره الإسراء.

اتَّقُوا اللَّهَ وَ ذَرُوا ما بَقِيَ مِنَ الرِّبا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۱).

قالوا: أ فرأيت الخمر فإنه لابد لنا منها؟

قال: إن اللّه تعالى قد حرمها و قرأ: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَيْسِرُ وَ الْأَنْصابُ وَ الْأَزْلامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۲).

فارتفع القوم و خلا بعضهم ببعض، و كلموه ألّا يهدم الربه، فأبى، فقال ابن عبد ياليل: إنّا لا نتولى هدمها.

فقال: (سأبعث إليكم من يكفيكم هدمها). و أمر عليهم عثمان بن أبى العاص كما تقدم لما علم من حرصه على الإسلام. و كان قد تعلم سورا من القرآن قبل أن يخرج لما سألوه أن يؤمّر عليهم (۳).

هدم الطاغيه:

و قالوا أيضا: لما توجه أبو سفيان و المغيره إلى الطائف لهدم الطاغيه أراد المغيره أن يقدم أبا سفيان، فأبى ذلك أبو سفيان عليه و قال: ادخل أنت على قومك. و أقام أبو سفيان بماله بذى الهرم (۴).

۱- الآيه ۲۷۸ من سوره البقره.

۲- الآيه ۹۰ من سوره المائده.

۳- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۹۸ و راجع: شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۵ ص ۱۲۵ و ۱۲۶، و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۴۱، و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۶۲.

۴- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۹۷ عن زاد المعاد عن ابن إسحاق و غيره و المواهب اللدنيه و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۲۵، و الدرر لابن عبد البر ص ۲۴۹، و تاريخ الطبرى ج ۲ ص ۳۶۶، و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۴۰، و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ۹۶۸، و عيون الأثر لابن سيد الناس ج ۲ ص ۲۷۳، و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۶۱، و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۴۴.

فلما دخل المغيره علاها ليضربها بالمعول، و قام قومه دونه، بنو معتب، خشيه أن يرمى أو يصاب كما أصيب عروه. فلما هدمها المغيره، و أخذ مالها و حليّها أرسل أبا سفيان بمجموع مالها من الذهب و الفضه و الجزع (١).

الوفد العائد:

و لما رجع الوفد خرجت ثقيف يتلقونهم، فلما رأوهم ساروا العنق، و قطروا الإبل قال بعضهم لبعض: ما وفدكم بخير، و قصد الوفد اللات، و نزلوا عندها.

فقال ناس من ثقيف: إنهم لا عهد لهم برؤيتنا، ثم رحل كل رجل منهم إلى أهله، فسألوهم: ما ذا جئتم به؟

قالوا: أتينا رجلا فظا غليظا، قد ظهر بالسيف، و داخ له العرب، قد عرض علينا أمورا شدادا: هدم اللات.

فقالت ثقيف: و اللّه لا نقبل هذا أبدا.

فقال الوفد: أصلحوا السلاح، و تهيأوا للقتال.

فمكثت ثقيف كذلك يومين أو ثلاثه يريدون القتال، ثم ألقى اللّه فى قلوبهم الرعب، فقالوا: و اللّه، ما لنا به من طاقه، فارجعوا فاعطوه ما سأل.

١- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ٢٩٧، و تاريخ الطبرى ج ٢ ص ٣۶۶، و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۴٠، و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ٩۶٨، و عيون الأثر ج ٢ ص ٢٧٣، و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۶١.

فلمـا رأى الوفـد أنهم قـد رغبوا و اختاروا الإيمان قال الوفـد: فإنّا قاضـيناه و شـرطنا ما أردنا، و وجـدناه أتقى الناس، و أوفاهم، و أرحمهم، و أصدقهم، و قد بورك لنا و لكم فى مسيرنا إليه، فاقبلوا عافيه اللّه.

فقالت ثقيف: فلم كتمتونا هذا الحديث؟

فقـالوا: أردنـا أن ننزع من قلوبكم نخوه الشـيطان، فأسـلموا مكـانهم، و مكثوا أياما. ثم قـدم رسل النبى (صـلى اللّه عليه و آله)، و عمدوا إلى اللات ليهدموها، فهدمها المغيره حسبما تقدم (۱).

و قـال عثمـان بن أبى العـاص، كما رواه عنه أبو داود: إن رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) أمره أن يجعل مسـجد الطائف حيث كانت طاغيتهم.

و قـال عثمـان: إنمـا اسـتعملنى رسـول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) لأنـى كنت قرأت سوره البقره، فقلت: يـا رسول اللّه إن القرآن ينفلت منى، فوضع يده على صدرى و قال: (يا شيطان، اخرج من صدر عثمان). فما نسيت شيئا بعده أريد حفظه (۲).

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۹۸ و ۲۹۹ و المواهب اللدنيه و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۲۵ و ۱۲۶ و ۱۲۷، و تاريخ المدينه للنميرى ج ۲ ص ۵۰۵، و تاريخ الإسـلام للذهبى ج ۲ ص ۶۷۱، و البـدايه و النهايه ج ۵ ص ۴۱، و السـيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۶۲.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۹۸ و ۲۹۹ عن أبى داود، و المواهب اللدنيه و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۲۶ و ۱۲۷، و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۳، و المعجم الكـبير للطبرانى ج ۹ ص ۴۷، و الإكمـال فى أسـماء الرجال للخطيب التبريزى ص ۱۳۷، و تاريخ المدينه ج ۲ ص ۵۰۸، و إمتاع الأسماع ج ۴ ص ۳۹۵ ج ۱۱ ص ۳۲۲ و ۳۲۵.

و عن عبد الرحمن بن أبی عقیل الثقفی قال: انطلقت فی وفد ثقیف إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فأتیناه فأنخنا بالباب، و ما فی الناس رجل أبغض إلینا من رجل نلج علیه، فلما خرجنا بعد دخولنا علیه فخرجنا و ما فی الناس أحب إلینا من رجل دخلنا علیه قال: فقال قائل منا: یا رسول اللّه، ألا سألت ربک ملکا کملک سلیمان؟

قال: فضحک رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، ثم قال: (فلعل لصاحبکم عند اللّه أفضل من ملک سلیمان (علیه السلام)، إن اللّه عز و جل لم یبعث نبیا إلا أعطاه دعوه، فمنهم من اتخذ بها دنیا فأعطیها، و منهم من دعا بها علی قومه إذ عصوه، فأهلکوا بها، و إن اللّه عز و جل أعطانی دعوه فاختبأتها عند ربی شفاعه لأمتی یوم القیامه (۱).

کتاب رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله) لوفد ثقیف:

و عاد وفد ثقیف، و قد حصل علی کتاب من رسول (صلی اللّه علیه و آله)، و هو التالی:

(بسم اللّه الرحمن الرحیم، هذا کتاب من محمد النبی رسول اللّه (صلی

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۶۵ عن البخاری فی تاریخه، و الحارث بن أبی أسامه، و ابن منده، و الطبرانی، و البزار، و البیهقی، و مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۳۷۴ عن الطبرانی و البزار برجال ثقات، و المستدرک للحاکم ج ۱ ص ۶۸، و مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۳۷۱، و المصنف لابن أبی شیبه ج ۷ ص ۴۳۲، و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۰۰، و إمتاع الأسماع للمقریزی ج ۳ ص ۲۸۴، و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۱۶۵.

اللّه عليه و آله) لثقيف:

كتب أن لهم ذمه اللّه الذى لا إله إلا هو، و ذمه محمد بن عبد اللّه النبى على ما كتب عليهم فى هذه الصحيفه.

أن واديهم حرام محرم للّه كل عضاهه و صيده، و ظلم فيه، و سرق فيه، أو إساءه.

و ثقيف أحق الناس بوجّ، و لا يعبر طائفهم، و لا يدخله عليهم أحد من المسلمين يغلبهم عليه، و ما شاؤوا أحدثوا فى طائفهم من بنيان أو سواه و بواديهم.

لا يحشرون، و لا يعشرون، و لا يستكرهون بمال الأنفس.

و هم أمه من المسلمين يتولجون من المسلمين حيث ما شاؤوا، و أين تولجوا ولجوا.

و ما كان لهم من أسير فهو لهم، هم أحق الناس به حتى يفعلوا به ما شاؤوا.

و ما كان لهم من دين فى رهن فبلغ أجله، فإنه لواط (لياط) مبرأ من اللّه، و ما كان من دين فى رهن وراء عكاظ، فإنه يقضى إلى عكاظ رأسه.

و ما كان لثقيف من دين فى صحفهم اليوم الذى أسلموا عليه فى الناس فإنه لهم.

و ما كان لثقيف من وديعه فى الناس أو مال أو نفس غنمها مودعها أو أضاعها ألا فإنها مؤداه.

و ما كان لثقيف من نفس غائبه أو مال، فإن له من الأمن ما لشاهدهم.

و ما كان لهم مال بلّيه فإن له من الأمن ما لهم بوجّ.

و ما كان لثقيف من حليف أو تاجر فأسلم فإن له مثل قضيه أمر ثقيف.

و إن طعن طـاعن على ثقيف أو ظلمهم ظـالم، فـإنه لاـ يطـاع فيهم فى مـال و لاـ نفس، و أن الرسول ينصـرهم على من ظلمهم و المؤمنون.

و من كرهوا أن يلج عليهم من الناس فإنه لا يلج عليهم.

و أن السوق و البيع بأفنيه البيوت.

و أنه لا يؤمّر عليهم إلا بعضهم على بعض، على بنى مالك أميرهم، و على الأحلاف أميرهم.

و ما سقت ثقيف من أعناب قريش فإن شطرها لمن سقاها.

و ما كان لهم من دين فى رهن لم يلط، فإن وجد أهلها قضاء قضوا، و إن لم يجدوا قضاء، فإنه إلى جمادى الأولى من عام قابل، فمن بلغ أجله فلم يقضه فإنه قد لاطه.

و ما كان لهم فى الناس من دين فليس عليهم إلا رأسه.

و ما كان لهم من أسير باعه ربه فإن له بيعه، و ما لم يبع فإن فيه ست قلائص نصفين: حقاق، و بنات لبون، كرام سمان.

و من كان له بيع اشتراه فإن له بيعه (١).

١- مكاتيب الرسول ج ٣ ص ۵۶ و ۵۷ و ۶۵ و ۶۶ عن المصادر التاليه: الأموال لأبى عبيد ص ١٩٠ و فى (ط أخرى) ص ٢٧۶ و مدينه البلاغه ج ٢ ص ٣٣۶. و مجموعه الوثائق السياسيه ص ٢٨۴ و الخراج لقدامه ورقه ١٢٣، و السهيلى ج ٢ ص ۶٢ و ٣٢٧ و العبـاب للصاغانى (خطيه) ماده (ليط)، و الكامل لابن الأثير ج ١ ص ٢۴۶ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۵ ص ۵١٠ و عن ص ٣٧٢ و ج ١ ص ٢٨۵ و عن ج ۴ ق ١ ص ۶٩ و الوثائق ص ٧٢٠ عن ابن شـبه، و نشأه الدوله الإسلاميه ص ٣١۵. و راجع: فتوح البلدان ص ۶٧ و فى (ط أخرى) ص ٧۵ و الإصابه ج ١ ص ١٨۴/ ٨٣٩ فى ترجمه تميم بن جراشه الثقفى، و أنسـاب الأشـراف (تحقيق محمد حميد اللّه) ص ٣۶۶ و أسد الغابه ج ١ ص ٢١۶ و ج ٣ ص ٣٧٣ و التراتيب الإداريه ج ١ ص ٢٧۴ عن السهيلى، و الثقـات لابن حبان ج ٢ ص ١١٢ و تاريـخ المدينه لابن شـبه ج ٢ ص ۵٠٧ و ۵١٠ و المصـنف لابن أبى شـيبه ج ٣ ص ١٩٧ و غريب الحديث لأبى عبيد ج ٣ ص ١٩٨ و الفائق للزمخشرى ج ٣ ص ۵٨ و ٢٣٨ و النهايه، و لسان العرب فى ليط، و تاريخ الأمم و الملوك للطبرى ج ٣ ص ٨٣ و ٩٩ و رسالاـت نبويه ص ١٣ و البـدايه و النهايه ج ۵ ص ٣۴٣ و العبر و ديوان المبتـدأ و الخبر لابن خلدون ج ٢ ص ٨٢٣ و الأـموال لابن زنجويه ج ٢ ص ۴۵٣ و حياه الصحابه ج ١ ص ١۶۵ و ١۶۶ و العقد الفريد ج ٢ ص ٣۵ و معجم البلدان ج ۴ ص ١٢ فى (الطائف)، و الدر المنثور ج ١ ص ٣۶۴ و معجم قبائل العرب ج ١ ص ١۵٠ و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ١٨۴ و المغازى للواقدى ج ٣ ص ٩۶٧ و راجع: مجمع الزوائد ج ۴ ص ١١٩.

كتاب آخر لوفد ثقيف:

و سأل وفد ثقيف رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أن يجعل وجّا حمى لهم، فأجاب طلبهم، و كتب لهم الكتاب التالى:

(بسم اللّه الرحمن الرحيم، هذا كتاب من محمد النبى رسول اللّه إلى المؤمنين: إن عضاه وجّ و صيده حرام لا يعضد [و لا يقتل صيده]، فمن وجد يفعل شيئا من ذلك فإنه يجلد و تنزع ثيابه، و من تعدى ذلك فإنه يؤخذ فيبلغ النبى محمدا، و إن هذا أمر النبى محمد رسول اللّه. و كتب خالد بن سعيد بأمر من محمد بن عبد اللّه رسول اللّه [فلا يتعدّه أحد فيظلم نفسه فيما

أمر به محمد رسول اللّه لثقيف]).

و شهد على نسخه هذه الصحيفه صحيفه رسول اللّه التى كتب لثقيف على بن أبى طالب، و حسن بن على، و حسين بن على، و كتب نسختها لمكان الشهاده (١).

و استعمل (صلى اللّه عليه و آله) سعد بن أبى وقاص على حمى وجّ (٢).

و ذكر ابن سعد فى الطبقات شهاده الحسنين (عليهما السلام) على

١- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ٢٩٨ و مكاتيب الرسول ج ٣ ص ٧٢ و ٧٣ عن المصادر التاليه: الأموال لأبى عبيد ص ١٩٣ و فى (ط أخرى) ص ٢٧٩ و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ١٨٧ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ٣۴۴ و تاريخ الخميس ج ٢ ص ١٩٣ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ١ ص ٢٨۵ و فى (ط ليدن) ج ١ ق ٢ ص ٣٣ و عن ج ۴ ق ١ ص ۶٩ و إعلام السائلين ص ۵٠ و جمهره رسائل العرب ج ١ ص ۵٢ عن المواهب اللدنيه شرح الزرقانى ج ۴ ص ١٠ و رسالات نبويه ص ٣٠٧/ ١١۴ و الأموال لابن زنجويه ج ٢ ص ۴۵٢ و المغازى للواقدى ج ٣ ص ٩٧٣ و زاد المعاد لابن القيم ج ٢ ص ١٩٨ و السيره الحلبيه ج ٣ ص ٢۴۴ و السيره النبويه لدحلان (بهامش الحلبيه) ج ٣ ص ١١ و المواهب اللدنيه ج ١ ص ٢٣۶ و مدينه البلاغه ج ٢ ص ٣٣۵ و سيره النبى (صلى اللّه عليه و آله) لإسحاق بن محمد الهمدانى قاضى أبرقوه ص ٩٩٧ و مجموعه الوثائق السياسيه ص ٢٨٧/ ١٨٢ عن مجموعه المكتبات للديبلى/ ١٧ و ابن هشام، و ابن سعد، و الواقدى، و ابن كثير، و القسطلانى فى المواهب، و رسالات نبويه، و زاد المعاد، و الأموال لأبى عبيد، و ابن زنجويه، و إمتاع الأسماع للمقريزى ج ١ ص ۴٩٣ و ۴٩۴ ثم قال: قابل سنن أبى داود، و وفاء الوفا ص ١٠٣۶ و انظر كايتانى ص ۵٨٩ التعليقه الرابعه و اشپربر ص ٧٢ و اشپرنكر ج ٣ ص ۴٨۶.

٢- المغازى للواقدى ج ٣ ص ٩٧٣، و إمتاع الأسماع للمقريزى ج ٢ ص ٨٨.

الكتاب الأول، دون الثانى (١).

و نقول:

إن لنا مع ما تقدم وقفات، نجملها فيما يلى:

إيضاحات لابد منها:

و قبل أن نشرع فى بيان ما ربما يكون بيانه مفيدا نشير إلى بعض الإيضاحات لنصوص الكتابين المذكورين آنفا، فنقول:

ثقيف قبيله من هوازن، و هم قسمان: الأحلاف، و بنو مالك. و كانوا يعبدون اللات، و يسمونها الربه.

العضاه: كل شجر ذى شوك، و قد ذكر الكتاب: أنه لا يجوز ظلم ثقيف فى واديهم، و لا السرقه، و لا الإساءه.

لا يعضد: لا يقطع.

وجّ: بفتح الواو و تشديد الجيم: قال فى القاموس: (اسم واد بالطائف، لا بلد به. و غلط الجوهرى [و هو ما بين جبلى المحترق و الأحيحدين] و منه آخر وطأه وطئها اللّه تعالى بوجّ، يريد غزوه حنين لا الطائف و غلط الجوهرى.

و حنين: واد قبل وجّ، أما غزوه الطائف، فلم يكن فيها قتال). انتهى.

قال فى النور: قوله لم يكن فيها قتال، فيه نظر، إلا أن يريد توجهه [إلى موضع العدو و إرهابه] (٢).

١- مكاتيب الرسول ج ٣ ص ٧۴.

٢- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ٣٠٢ و المواهب اللدنيه و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ١٢٧ و ١٢٨.

لا يعبر طائفهم: أى بغير إذنهم، و لا يدخل فيه أحد بغير إذنهم.

لا يحشرون: أى لا تضرب عليهم البعوث، أو لا يحشرون إلى عامل الزكاه، بل يأخذها فى أماكنها.

و لا يعشرون: أى لا يؤخذ منهم عشر أموالهم كضريبه كانت معروفه قبل الإسلام، و إنما تؤخذ منهم الصدقه الواجبه.

يلجون: أى يدخلون بلاد المسلمين حيث شاؤوا.

و ما كان لهم من أسير: أى أسروه فى الجاهليه، فهو لهم حتى يأخذوا فديته، فإن الإسلام أقرّ الناس على ما فى إيديهم من مال، و أرض، و عبيد و إماء. و جعل لهم أن يفادوا أسراهم و حدد فداء كل أسير بست قلائص، و ليس لهم بيعه بعد هذا العهد، أما ما بيع قبله، فبيعه صحيح.

و اللياط: الإلصاق، إى أنهم قد ألصقوا الربا بالبيع و لاطوه به، و لأجل ذلك حكم أنه إذا كان الدين إلى عكاظ، فإنه يقضى برأسه أى برأس المال، و يسقط الربا.

و كانت ثقيف تريد أن يبيح النبى (صلى اللّه عليه و آله) لها الربا الذى كانت تتعامل به بكثره، و كانت تملك أموالا طائله فتقرض و ترهن.

و قد حكم (صلى اللّه عليه و آله) أيضا بأن المديون لهم يعطيهم الدين، و لا يعطيهم الربا، فإن الربا قد ألصق بالبيع و بالرهن بغير وجه حق.

ليه- بكسر اللام-: واد لثقيف قرب الطائف.

القلوص: الناقه الشابه.

الحقه: الناقه التى دخلت فى الرابعه.

و بنت اللبون: الناقه التى دخلت فى الثالثه.

إلغاء سوق عكاظ:

و يلاحظ هنا: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد صرح بأن عليهم البيع بالأفنيه. أى فى الساحات المتسعه أمام دورهم أو فى بلدهم ..

فهل هـذا يهـدف إلى تثبيطهم عن الإرتحال إلى سوق عكاظ الذى كان يشـتمل على المفاسد، لما يكون فيه من هجاء، و افتخار بمـآثر الجـاهليه، و تشبيب بالنسـاء، و غير ذلـك ممـا من شأنه أن يترک آثارا سـيئه على العلاقات بين الناس، و على أخلاقهم، و على حالاتهم الإجتماعيه.

شهاده الحسنين عليهما السّلام على كتاب ثقيف:

و قد تقدم: أنه (صـلى اللّه عليه و آله) قد أشـهد الحسنين (عليهما السلام) على كتاب ثقيف، و كان عمرهما فى سنه تسع خمس و ست سنين، و فى هذا تعظيم لشأنهما، و إظهار لفضلهما.

و فيه أيضـا: دلاله على أن الحسـنين (عليهما السـلام) قادران على حفظ حقوق الناس، حتى و هما فى هـذه السنّ، لأنهما يملكان من الوعى و الإـدراک و العقـل و سـداد الرأى، و الإـتزان و قوه الإلتزام، ما يكفى لـذلك، و هـذه ميزه لم تكن لغيرهما ممن هو أكبر منهما سنا ..

على أن من الواضح: أن هذه الشـهاده قد كانت على أمر يرتبط بمصـير جماعه كبيره من الناس، فإنهما لـم يشـهدا على ملكيه شاه أو دار، أو قطعه أرض، بل على ما هو أجل و أخطر من ذلک بكثير ..

مع ملاـحظه: أن شـهادتهما قـد أثبتت إلى جـانب شـهاده أبيهمـا فى أمر يرتبط بسـياسه العباد، و بالتعهـدات الملزمه فيما بين إمام المسلمين و بين جماعه

من الناس أصرت على مناوأه الإسلام و أهله حقبه من الزمن.

و قد أثبتت شهادتهما مع أبيهما، دون غيرهم من المسلمين، كبيرهم و صغيرهم، مع أن الجميع كانوا موجودين، أو غير بعيدين ..

فما هو السبب فى ذلک يا ترى؟! فهل يراد الإلماح إلى أن من يفى بهذا العهد، و يكون المسؤول عنه هو القائم بعد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و هو على (عليه السلام) ثم الحسن، ثم الحسين صلوات اللّه و سلامه عليهما؟! ..

ملک سليمان:

و تقدم: أن أحد أعضاء وفد ثقيف قال لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): لو سألت ربک ملكا كملک سليمان؟!

فضحک (صلى اللّه عليه و آله) و قال: فلعل لصاحبكم عند اللّه أفضل من ملک سليمان الخ ..

و من الواضح: أن هؤلاء الناس يرون أن العظمه و المقام و الفضل إنما يكون بالملک و السلطان فى الدنيا .. و أن المثل الأعلى لذلک بنظرهم هو ملک سليمان ..

و قد ضحک رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ضحک الإستهانه بهذه النظره، ثم أوضح لهم أن الأمر ليس كما يظنون، فإن الملک الحقيقى و العظيم و الجليل، قد لا يكون ظاهرا لهم، و أن من يرونه فاقدا للملک قد يكون هو الأغنى، و الأعظم ملكا، و الأوسع نفوذا، و سلطانا، و الأقوى شوكه، و الأجل مقاما، و الأكرم و الأفضل، فإن المعيار فى الملک و الكرامه

هو ما أعده اللّه تعالى لعباده، فاذا كان الناس لا يدركون بواطن الأمور فلا يحق لهم إصدار الأحكام، و ليس لهم أن يقولوا:

هذا واجد، و هذا فاقد .. و عليهم أن يتوقعوا أن يكون الأمر حين تتكشف لهم الأمور على خلاف ما هى عليه فى ظاهر الحال ..

ثم أخبرهم زياده على ذلك بأنه (صلى اللّه عليه و آله) يملك دعوه قد خبأها لأمته، و أن ما ناله سليمان إنما ناله بدعوه مثلها، أما نبينا (صلى اللّه عليه و آله) فلعل اللّه تعالى قد أعطاه بالإضافه إلى تلك الدعوه ملكا أعظم من ملك سليمان .. و قد أبقى دعوته لأمته، و بذلك يكون قد بلغ منتهى الفضل، و أقصى غايات الكرامه ..

علم عثمان بن أبى العاص:

و قد ذكر فى ما تقدم: أن عثمان بن أبى العاص بعد أن رجع الوفد من عند رسول اللّه عمد إليه (صلى اللّه عليه و آله) فسأله عن الدين، و استقرأه القرآن حتى فقه و علم .. فمكث الوفد عند رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) حتى قبلوا الإسلام ..

و نقول:

إن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لم يكن قد فرّغ نفسه لتعليم عثمان بن أبى العاص، و كان من عادته أن يدفع من يريد التفقه فى الدين إلى بعض أصحابه ليتولى هو ذلك.

و لو فرض أنه قد أعطاه من وقته، فإن هذه الأيام اليسيره جدا لم تكن تكفى لأن يفقه عثمان و يعلم ..

على أن الروايه الأخرى تكاد تكون صريحه فى أن الوفد التقى بالنبى (صلى اللّه عليه و آله)، فلما حصل على ما أراد، خرج من عنده عازما على السير، و لم يرضوا إلا بإعطاء فرصه يسيره جدا لعثمان بن أبى العاص ليلتقى برسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و أمروه بالعجله، و معنى هذا هو أنه لم يمكث عند النبى (صلى اللّه عليه و آله)، لا أياما و لا ساعات فكيف يفقه و يعلم، بتعليم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)؟!.

لا خير فى دين لا صلاه فيه:

و الصلاه هى الصله بين العبد و ربه، و هى تمثل فرصه لإظهار العبوديه للّه، و تبلور الشعور بألوهيته و هيمنته و قاهريته، و الحاجه إليه، و الإحساس برقابته، و هى تهدف إلى دفع العبد نحو عمل الخير، و الإبتعاد عن المنكر، و الفحشاء .. فمن أجل ذلک و سواه قال (صلى اللّه عليه و آله): (لا خير فى دين لا صلاه فيه).

لا مساومه على أحكام اللّه:

و قد رفض (صلى اللّه عليه و آله) أن يساوم وفد ثقيف على شى ء من أحكام اللّه تبارک و تعالى، بحيث يصدر هو قرارا بتجويز ارتکاب تلک المحرمات لهم .. لأن ذلک نقض لأحکام اللّه، و تضييع لشرائعه.

أما حين يبقى حکم اللّه تعالى ثابتا، و يريد هذا أو ذاک أن يخالفه، فان الأمر يصبح أقل سوءا و خطرا، لأن ذلک العاصى المتعمد يکون قد آذى نفسه بتعريضها لعقوبه اللّه تبارک و تعالى، و للمفاسد التى تنشأ عن تلک المخالفه ..

کما أن المضطر للمخالفه فإنه و إن کان يعرض نفسه للمفسده فى الدنيا، أو

يفوّت على نفسه أجرا أو منفعه، لكن اضطراره يسقط عنه عقوبه الآخره ..

و لأجل ذلک نلاحظ: أنه (صلی اللّه علیه و آله) لم یجبرهم علی هدم صنمهم بأیدیهم، و لکنه لم یفرط بالحکم الإلهی القاضی بلزوم هدمه، کما هو ظاهر لا یخفی ..

جمع القرآن فی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

و قد تقدم: أن عثمان بن أبی العاص حین قدم علی النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی وفد ثقیف سأل النبی (صلی اللّه علیه و آله) مصحفا کان عنده، فأعطاه إیاه ..

و هذا یدل علی أن القرآن قد جمع فی عهد رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و جعل مصحفا یراه و یطلبه هذا الرجل من النبی (صلی اللّه علیه و آله)، فیعطیه إیاه ..

و هذا یکذب ما زعموه: من أن القرآن قد جمع فی عهد أبی بکر بشهاده رجلین، و رجل واحد أحیانا.

و لعل أبا بکر، أو أبا بکر و عمر کانا لا یملکان مصحفا، و لم یرضیا بالمصحف الذی جاءهم به علی (علیه السلام)، و کان قد کتب فیه التنزیل و التأویل، و المحکم، و المتشابه، و متی نزلت الآیات و فی من نزلت.

نعم .. لم یرضوا بهذا المصحف، لأن ذلک یحرجهم فی کثیر من الأمور، و فی الأشخاص و الرموز التی یراد إشراکها فی القرار، و فی السلطه ..

فلم یکن لهم من خیار سوی تکلیف زید بن ثابت بجمع مصحف لهما، یکون خالیا عن ذلک کله، ففعل، فقیل: إن القرآن قد جمع علی عهد أبی بکر ..

و قد تکلمنا حول هذا الموضوع بنوع من التفصیل فی کتابنا (حقائق هامه حول القرآن الکریم).

ادع اللّه أن یفقهنی، و یعلمنی:

و قد طلب عثمان بن أبی العاص من النبی (صلی اللّه علیه و آله) أن یفقهه فی الدین، و یعلمه .. و هذا یستثیر سؤالا هاما جدا، یحتاج إلی الإجابه الصریحه، و الواضحه و هو:

إنه لا شک فی أن هذا الطلب قد جاء فی آواخر حیاه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و لم یستطع عثمان أن یجالس رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) سوی فتره قصیره جدا، ثم انصرف إلی عمله فی إداره شؤون قومه ..

و لا شک فی أن العلم و الفقه فی الدین یحتاج إلی معلم، و لا ینال عثمان و لا غیره بالوحی، و لا یراه فی المنام، فلما ذا لم یرشده (صلی اللّه علیه و آله) إلی من یعلمه عقائده و شرائع دینه بعد وفاته؟!

و ألیس ذلک یدل علی لزوم وجود من یرجع الناس إلیه بعد وفاه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)؟!

عثمان بن أبی العاص یمدح نفسه:

قد تقدم: أن عثمان بن أبی العاص یتحدث عن نفسه بما یشیر إلی خصوصیه و فضیله له .. و نحن لا ننکر أن یکون النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد ولّاه علی الطائف، غیر أننا نقول:

إن تولیه النبی (صلی اللّه علیه و آله) له لا تعنی أنه کان من الأخیار الأبرار، فقد ولی من لم یکن بذاک ..

و من جهه أخرى: فقد كان عثمان هذا موضع اهتمام من قبل الحاكمين، فقد استعمله أبو بكر و عمر (۱)، و استعمله عمر على عمان و البحرين (۲).

المغيره يقدم أبا سفيان، فيرفض:

و عن محاوله المغيره تقديم أبى سفيان ليكون هو الذى يواجه ثقيف، حين هدم الطاغيه، فلعله أراد أن يحرج أبا سفيان بهذا الأمر، و يخفف من حده نظره قومه إليه، بإظهاره أنه جاء تابعا لأبى سفيان، و لكن أبا سفيان قد تلافى هذا الموقف بأن ترك المغيره يدخل وحده على قومه، و يذهب هو إلى موضع له، و ينزل فيه.

و هذا يدل على أن أبا سفيان و المغيره كانا بعيدين عن دائره الإيمان الصافى و الصادق .. كما هو ظاهر لا يخفى.

توضيحات عن وفد ثقيف:

قد تقدم: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد فتح الطائف، و أسقط مقاومه ثقيف، و لعل الذين أسلموا منهم كانوا ثله قليله لعلها لم تستطع

۱- راجع: مجموعه الوثائق السياسيه ص ۳۹۵ و الكامل لابن الأثير ج ۳ ص ۲۸۴ و ۴۲۱ و الإصابه ج ۲ ص ۴۶۰ و الإستيعاب (بهامش الإصابه) ج ۳ ص ۹۱ و اسد الغابه ج ۳ ص ۳۷۳ و المغازى للواقدى ج ۳ ص ۹۶۳ و ۹۶۶ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۳ ص ۹۹ و ۵۹۷، و سير أعلام النبلاء ج ۲ ص ۳۷۴، و الإصابه ج ۴ ص ۳۷۴، و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۴ ص ۲۷۰.

۲- المعارف لابن قتيبه ص ۱۵۳، و سير أعلام النبلاء ج ۲ ص ۳۷۴، و الإصابه ج ۴ ص ۳۷۴، و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۴ ص ۲۷۰.

الصمود أمام الكثره التی اختارت طریق الغی، أو أنها قد عادت إلیه بعد أن کانت قد تظاهرت بالتخلی عنه.

و یبدو أن عروه بن مسعود قد ظن أنه قادر علی التأثیر علیهم، لمکانته فیهم، فأخبره (صلی اللّه علیه و آله) بأن الأمر لم یکن علی ما یظن، فلما أصر علیه لم یشأ أن یحرمه من شرف الجهاد و الشهاده. و ربما یکون لشهادته بعض الأثر فی عوده رشدهم إلیهم، و تنبههم إلی الأخطار الجسام التی تنتظرهم لو أصروا علی اللجاج و العناد و الجحود، بعد أن رأوا أنهم قد أصبحوا حاله شاذه فی محیطهم، و أن لا مناص لهم من مسایره هذا الجو بما یحفظ لهم حیاه طیبه و هادئه.

فأرسل الثقفیون الذین کانوا قد أبطأوا فی الإستجابه لنداء الحق، أو کانوا قد نکثوا عهدهم، و عادوا إلی البغی و الشرک و الجحود- أرسلوا- وفدهم إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) برئاسه عبد یالیل بن عمرو ..

و قد لاحظنا: أن عبد یالیل لم یرض بالذهاب وحده، بل اشترط أن یکون معه أناس آخرون من جمیع طوائف لا یتمکن أحد من ثقیف أن یقدم علی عمل یثیر حفیظتها، و یجعلها فی موقع المعادی و المحارب، فطلب أن یشارکه فی الوفد اثنان من الأحلاف و ثلاثه من بنی مالک.

لکی یسمعهم القرآن و یریهم الصلاه:

و عن جعلهم فی المسجد بحیث یرون صلاه المسلمین، و یسمعون القرآن، نقول:

إننا لا نرید أن نسهب فی تفصیل دلالات، و غایات هذا الإجراء، بل

نقتصر على الإشاره إلى أن النبى الأكرم (صلى اللّه عليه و آله) أراد أن يستثير فيهم حب المعرفه، و تلمس المعانى، و الدلالات القرآنيه و الصلاتيه، بأنفسهم، بعيدا عن مظاهر الحجاج و الإحتجاج، و عن الشعور بأن ثمه سعيا لمحاصرتهم، و الهيمنه على طريقه تفكيرهم أو التأثير على قراراتهم، فتتحرك فيهم نوازع الممانعه، و السعى نحو التفلت و الخروج من دائره الحصار، و تحقيق ما يشبه الإنتصار ..

إنه (صلى اللّه عليه و آله) يريد لهم ان يرجعوا إلى فطرتهم، و إلى ما يرضاه لهم وجدانهم و ضميرهم، فيتدبروا هذا القرآن، و يفكروا فى معانى الحركات و الأقوال، و المظاهر الصلاتيه و دلالاتها بعفويه و هدؤ و صفاء.

استئثار أبى بكر بالبشاره:

و قد أقسم أبو بكر على المغيره بن شعبه، الذى كان يشتد لتبشير رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بوفد ثقيف، أن لا يسبقه بالبشاره، حتى يكون أبو بكر هو الذى يبشره ..

و لا ندرى لماذا يحرص أبو بكر على إخبار رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بهذا الأمر؟! ألا يعد ذلك شاهدا أو دليلا على أن حبه لنفسه قد تجاوز الحد حتى جعله يستأثر على الآخرين حتى بمثل هذا الأمر العادى جدا و البسيط؟!

و لماذا يحرم غيره حتى من إبلاغ خبر سار لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و يصده عنه بالقسم، و لا يترك له حريه السعى إلى ما يريد؟! فإن كان له هو رغبه فى شى ء من ذلك فليبذل جهده أيضا، فأيهما سبق فقد حصل على مبتغاه، و يبقى للآخر ثواب سعيه، إلا أن يكون المقصود هو: لفت

النظر، و إعلام الناس بأنه قد أدى خدمه، و قام بعمل و هو الذى لم يعهد منه القيام بشى ء ذى بال!!

و يـا ليت هـذا الحرص على الأجر و الثواب لـدى أبى بكر يتجلى لنا فى ساحات الجهاد، و مقارعه الأبطال!! التى يغيب عنها غيبه من يكاد يحسب فى عداد الأموات ..

أسكنهم فى ناحيه المسجد:

و عن ضرب القبه للوفد فى ناحيه المسجد نقول:

إن ذلك لا يعنى أنه (صـلى اللّه عليه و آله) قد أسكنهم فى داخل مسجده، الذى تكون صلاه المسلمين فيه، ليقال: إنه قد أدخل المشركين إلى المسجد، بل أسكنهم فى ناحيه منه، فلعلها دار المسجد، أو بعض الملحقات به، و لعلها موضع الصفه المعروف أو نحو ذلك، فليس فى هذا النص دلاله على جواز دخول المشركين للمساجد ..

يسيئون الظن برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

و عن أنهم كانوا لا يأكلون طعاما يأتيهم من عند رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) حتى يأكل منه خالد نقول:

إن الإنسان الغادر يظن أن غيره غادر مثله، و لذلك لم يقتنع هؤلاء بأن لمحمد (صـلى اللّه عليه و آله) طريقه و خلقا يختلف عما عرفوه و ألفوه، رغم أنهم قد عاينوا أو سمعوا طيله عشرات السنين الكثير الكثير من المفردات التى تدل على هذه المباينه فيما بينه و بينهم .. و المضحك المبكى أن هؤلاء الغدره أنفسهم يدّعون للناس أنهم أوفياء، كما يدّعى الجبناء أنهم شجعان،

و البخلاء أنهم أسخياء.

تأجيل هدم الطاغيه:

و من السخف الظاهر، و التفاهه الفاضحه أن يطلب وفد ثقيف من رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أن يدع لهم (اللات) و لا يهدمها ثلاث سنين، فلم يقبل منهم، حتى طلبوا منه شهرا، فأبى عليهم أن يدعها لهم شيئا مسمى ..

فإنه إذا كان لابد من هدمها، بعد ثلاث سنوات، أو أقل أو أكثر، فذلك يعنى أنها لا تملك لنفسها نفعا و لا ضرا، فضلا عن أن يكون لها أى تأثير بالنسبه لغيرها، فهى إذن فاقده لما تستحق به العباده و لو لحظه واحده. فما معنى أن يتعلقوا بها إلى هذا الحد .. و ما الفرق بين اللحظه و بين الألف عام؟!

و من جهه أخرى: فإنه (صلى اللّه عليه و آله) لا يمكن أن يرضى بإبقائها إلا إذا رضى بأن تعبد و لو لحظه واحده، فإذا كانت أهلا للعباده فى تلك المده أو اللحظه، فلا يصح هدمها بعد ذلک أيضا، لأن حالها لم تختلف، و أهليتها لا تزال محفوظه، فإن منعت من هدمها و جوزت عبادتها لحظه، فهى تمنع من ذلک، و تجوز عبادتها فى اللحظه التى بعدها و هكذا إلى ما لا نهايه.

و قد زعموا: أن هدفهم من تأخير هدم اللات هو: أن لا يستثار سفهاؤهم، و نساؤهم و ذرياتهم، و لا يروعوا قومهم بهدمها، حتى يدخلوا الإسلام.

غير أن من البديهى: أن إبقاء رمز الكفر من شأنه أن يبقى الإرتباط القلبى قائما بين أولئک الضعفاء و السفهاء، و يبين ذلک الرمز .. و يتبلور نتيجه لذلک شعور بإمكان التعايش و الإنسجام و المصالحه بين حالتى

الشرک و التوحید، و الظلمه و النور، و الحق و الباطل، و سیزید ذلک من صعوبه اقتلاع آثار الشرک و طرد الباطل من العقول و النفوس.

و ذلک من شأنه أن یفسد الفطره، و یربک و یبطئ حرکه العقل، و یعمّی علی کثیر من الناس سبل الهدایه. فلأجل هذا و ذاک أصر (صلی اللّه علیه و آله) علی هدم الأصنام و أن لا یبقیها و لو لحظه واحده.

لا یکسرون أصنامهم بأیدیهم:

ثم إنهم قد طلبوا منه (صلی اللّه علیه و آله) أن یعفیهم من کسر أصنامهم بأیدیهم، لا لأجل أن ذلک یمثل إذلالا لهم، و إنما لأنهم کانوا یخشون أن یصیبهم بسبب ذلک بعض المصائب ..

و قد کان إعفاؤهم من ذلک هو القرار الحکیم و الصائب، إذ لو أصر علیهم بمباشره هدمها، فإن أی شی ء یعرض لهم بعد ذلک و لو کان صداعا فی الرأس أو شوکه تصیب رجل أحدهم سوف یعتبرونه من آثار هدمها، و بالتالی فإن ذلک سوف یکرس مکانتها فی نفوسهم، و سیعکر ذلک صفاء توحیدهم، و یخدش فی صحه إیمانهم ..

نظره فی کتاب ثقیف:

و بعد .. إننا إذا ألقینا نظره فاحصه علی مضمون الکتاب الذی کتبه لهم فسنجد: أنه قد أطال فی التفاصیل و لکنه لم یزد علی أمور معلومه الحکم، ظاهره لکل أحد، و لا مجال فیها للمناقشه، و لا سبیل للأخذ و الرد فیها من أی کان.

أی أنه لم یزد علی المسلمات الشرعیه، و البدیهیات العقلیه، و الأمور الوجدانیه شیئا، فهو ینص علی منعهم من الظلم و السرقه و الإساءه، و یحرم علیهم الربا،

و يوجب على المسلمين نصرهم إذا تعرضوا لأى ظلم و حيف من أحد.

و يوجب على النـاس الإستئـذان منهم إذا أرادوا أن يـدخلوا عليهم، أو أن يعبروا من بلادهم، و أنهم لهم الحريه فى أن يتصـرفوا فيما يملكونه كيف يشاؤون، و ليس لأحـد أن يفرض عليهم ضـريبه كضـريبه الجاهليه، و لا أن يفرض عليهم الإجتماع فى مكان بعينه لأداء صدقاتهم.

و أنهم آمنون على أنفسـهم و أموالهم أينما كانت، و أن حلفاءهم إذا أسلموا فإن لهم ما لمسلمى ثقيف، و كذلك الحال بالنسبه لمن يسلم من تجار ثقيف نفسها.

و ذكر: أن الأعناب التى لقريش إذا سقاها أهل الطائف فلهم شطرها، إلى آخر ما هنالك من أحكام ذكرت فى الكتاب ..

و السؤال هو: لماذا يصرح بكل ما ذكرناه و سواه مما هو من البديهيات العقليه، و الشرعيه، و الوجدانيه؟

قـد يكون السـبب فى ذلك هو شعوره بأنه لا يكفى أن يكلهم إلى إيمانهم، و وجـدانهم، و إلى حكم عقلهم، و قضاء فطرتهم؟! بل يحتاجون زياده على ذلك إلى أخذ العهود و المواثيق الصريحه و الواضحه.

و لعله حين رأى حرصهم على الربا و قد فاوضوه فيه، ثم خلوا بأنفسهم.

ثم تظاهروا بقبول ذلك منه لم يثق بصحه نواياهم، فكان أن شـدد عليهم فيه، و سـجله فى هـذه الوثيقه، لكى يبطل تدبيرهم، إن كـانوا قـد اتفقـوا فيمـا بينهم على التظـاهر بـالموافقه، ثم العمـل بمـا يحلـو لهم .. فيكـون هـذا الكتـاب قـد قطـع الطريق عليهم، و أحرجهم، و ألجأهم إلى التزام طريق الحق، و أخذهم بعهد صريح لن يسهل عليهم نقضه، لأنه يجعل له السبيل عليهم.

ص: ۱۲۸

الفصل السادس: وفود السنه العاشره و الحادیه عشره

اشاره

وفود بنى تغلب:

عن يعقوب بن زيد بن طلحه قال: قدم على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) وفد بنى تغلب سته عشر رجلا مسلمين و نصارى، عليهم صلب الذهب، فنزلوا دار رمله بنت الحارث. فصالح رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) النصارى على أن يقرهم على دينهم، على أن لا يصبغوا أولادهم فى النصرانيه، و أجاز المسلمين منهم بجوائزهم (۱).

و نقول:

إن هذا النص قد تضمن أمرا هاما جدا، نشير إليه فيما يلى:

إستغلال سذاجه الآخرين ممنوع:

إن هذا الذى اشترطه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) على نصارى بنى تغلب، و هو: أن يقرهم على دينهم، على أن لا يصبغوا أولادهم فى النصرانيه، يشير إلى أمرين:

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۸۷ عن ابن سعد، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۱۶، و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۱۷۸، و راجع: البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۰۸.

الأول: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد عامل نصاری تغلب بالرفق و العفو، حین رضی منهم أن یقرهم علی دینهم، مع أن له کل الحق فی معاملتهم بالشده و العنف، ما دام أنه قد قهرهم بالحجه، فلجوا فی طغیانهم، و أصروا علی باطلهم و أقاموا علی الجحود علی ما أصبح واضحا أنهم یعلمون بطلانه و بواره.

الثانی: إنه (صلی اللّه علیه و آله) آثر أن یرفق بهم، لیحفظ حق أبنائهم فی الإختیار، و لیضمن لهم حریه الفکر و الإعتقاد، ثم حریه الموقف و الممارسه ..

فطلب منهم: أن لا یصبغوا أولادهم فی النصرانیه.

الثالث: إن هذا الإشتراط یعطینا: أنه لیس من حق أحد أن یستغل سذاجه أی إنسان، حتی لو کان ولده، لیفرض علیه عقیدته، و ما یدین به، بل علیه أن یفسح له المجال، لیصل إلی قناعاته الدینیه و اعتقاداته عن طریق الدلیل و البرهان .. و لا یجوز له أن یهیمن علی فکره و عقله و قلبه من خلال أجواء یثیرها، أو إیحاءات یمارسها، ما دام أن الطرف الآخر غیر قادر علی التمییز بین الحق و الباطل، أو کان ذلک مما یصرفه عن التفکیر فی هذا و ذاک ..

الرابع: إن هذا المبدأ لا یختص بصوره ما لو کان الطرف الآخر لا یدین بالإسلام، بل هو مما یفرضه الإسلام حتی علی المسلمین أنفسهم، إمعانا منه فی إنصافهم، و فی إجراء سنه العدل فیهم، ففرض علی کل مسلم أن یحصّل قناعاته عن طریق الحجه و الدلیل، و لا سیما فیما یختص بالتوحید و النبوه، و بعض المعتقدات الأخری .. حیث لم یرض منه بتقلید الناس جهابذه العلم، و أساطین الفکر، فإنه لا یرضی بأن یقلد أحد أحدا من غیر العلماء

حتی تقلید الأبناء لآبائهم أو لغیرهم کما هو واضح.

وفود الرهاویین:

عن قتاده الرهاوی قال: (لما عقد لی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علی قومی، أخذت بیده فودعته، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله):

(جعل اللّه التقوی زادک، و غفر لک ذنبک، و وجّهک للخیر حیثما تکون) (۱).

و روی ابن سعد عن زید بن طلحه التیمی قال: قدم خمسه عشر رجلاـ من الرهاویین، و هم حی من مذحج، علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) سنه عشر، فنزلوا دار رمله بنت الحدث، فأتاهم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فتحدث عندهم طویلا، و أهدوا لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) هدایا، منها فرس یقال له: المرواح، فأمر فشور بین یدیه، فأعجبه. فأسلموا و تعلموا القرآن و الفرائض، و أجازهم کما یجیز الوافد: أرفعهم اثنی عشره أوقیه و نشّا، و أخفضهم خمس أواق، ثم رجعوا إلی بلادهم.

ثم قدم منهم نفر، فحجوا مع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من المدینه، و أقاموا حتی توفی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فأوصی لهم

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۳۹ عن الطبرانی برجال ثقات و قال فی هامشه: أخرجه الطبرانی فی الکبیر ج ۱۹ ص ۱۵ و البخاری فی التاریخ ج ۷ ص ۱۸۵ و ذکره الهیثمی فی المجمع ج ۱۰ ص ۱۳۱ و السیوطی فی الدر ج ۱ ص ۲۲۱، و کتاب الدعاء للطبرانی ص ۲۵۹، و طبقات خلیفه للعصفری ص ۱۳۷، و التاریخ الکبیر للبخاری ج ۷ ص ۱۸۵، و أسد الغابه ج ۴ ص ۱۹۴ و ج ۵ ص ۶۵، و الإصابه ج ۵ ص ۳۱۹.

بجادّ مائه بخیبر فی الکتیبه جاریه علیهم، و کتب لهم کتابا، فباعوا ذلک فی زمن معاویه (۱).

و نقول:

إننا حین نلاحظ مفردات الدعاء الذی دعا به رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لقتاده الرهاوی، فسنری: أنه (صلی اللّه علیه و آله) لم یـدع له بـأمر دنیوی بصوره مباشـره، لکن مـا دعا به من شأنه أن یمنحه أعلی درجات السـعاده فی الـدنیا، بالرغم من أنه دعاء یخص الآـخره .. فـإن من کانت التقوی زاده، و غفر اللّه تعالی له ذنبه، و وجهه للخیر حیثما یکون، لا یمکن إلا أن یکون سـعیدا مفلحا منجحا فی دنیاه کما یکون کذلک فی آخرته ..

إجازات النبی صلّی اللّه علیه و آله للوفود:

و قـد قرأنا فی مواضع کثیره ما یـدلنا علی أنه کان من عاده النبی (صـلی اللّه علیه و آله) أن یجیز الوفود، و أن إجازته لهم کانت تتراوح ما بین خمس أواق إلی اثنتی عشره أوقیه و نشّا من الفضه ..

و لاـ یمکن اعتبـار هـذا التفاوت تکریسا لزعامات جاهلیه، کان من الضـروری محاربتها و إسـقاطها. بل إن هـذا التفاوت اعتراف بواقع

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۳۹ و السیره النبویه لابن هشام ج ۳ ص ۳۶۷ و رسالات نبویه ص ۳۹ و الطبقات الکبری لابن سعد (ط لیدن) ج ۱ ق ۲ ص ۷۶ و (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۴۴ و مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۹۴ و ۲۳۵ و إمتاع الأسماع ج ۱ ص ۵۰۷ و المفصل فی تاریخ العرب قبل الإسلام ج ۲ ص ۱۹۴.

موضوعی قائم یرید رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أن یحفظه، لیحفظ به حیاه الناس و وجودهم، و أمنهم. و هو سعی إلی استصلاح تلک الزعامات، و إعطائها الفرصه لتغییر أوضاعها بما ینسجم مع الواقع الجدید، و بما یخدم الأهداف العلیا البعیده المدی، إذ إن إسقاط تلک الزعامات دفعه واحده لن ینتج إلا هرجا و مرجا، و دفع أولئک المتنفذین إلی العبث بأمن الناس، و براحتهم، و ربما السعی إلی تضلیلهم، و إخراجهم من دائره الإیمان ..

مع العلم بأن الذین یمکن أن یأخذوا مکانهم فی حفظ الشأن العام لا یملکون تجربه تمکنهم من إنجاز هذا المهم علی النحو الأکمل حتی فی الظروف العادیه، فکیف إذا کان هذا الإجراء سوف یستتبع وجود مشکلات و وضع عراقیل من قبل أناس یملکون التجربه الطویله، و لدیهم خبره عمیقه بأحوال الناس الذین یتعاملون معهم، و یریدون إثاره النزاعات فیما بینهم ..

علی أن هؤلاء الناس کانوا لا یملکون من الإمکانات الروحیه ما یمیزهم عن الزعامات التی یراد إبعادها و استبدالها بهم .. بل الجمیع کانوا یشربون من نفس المستنقعات، و یعیشون فی محیط واحد، و یرفعون نفس الشعارات، و یمارسون ما کان یمارسه أولئک من سنن و عادات، و یشارکونهم فی انحرافاتهم، و فی جرائمهم، و تعدیاتهم ..

علی أن هذا الإجراء، بالإضافه إلی أنه سوف یثیر الطموح لدی الآخرین ممن یرون انفسهم من أقران هؤلاء، فإنه لا یحمل معه أیه ضمانه لانقیاد سائر الناس لهم، ما دام أن الناس لم یخرجوا بعد بصوره تامه من أجواء الجاهلیه، و لا تخلصوا من وطأه مفاهیمها، و أعرافها، بصوره تضمن

سير الأمور بطريقه عفويه و طبيعيه، خصوصا إذا ترافق ذلك بتحريض ظاهر، أو مبطن من قبل من يرون أنفسهم قد تضرروا، أو الذين حرموا مما يرون أن العدل يقضى بمشاركتهم فيه ..

أضف إلى ذلك كله: أنه إذا ظهر للناس فى المنطقه بأسرها أن السياسه المتبعه هى إسقاط الزعامات و استبدالها بأخرى .. فإنه سيصبح من الصعوبه بمكان إتخاذ قرار بالدخول فى هذا الدين، خصوصا مع سعى تلك الزعامات إلى إبعاد الناس عن كل ما من شأنه أن يزعزع أركان قيادتهم و زعامتهم، و سوف تثور العصبيات، و تنطلق المشاحنات، و لربما يصبح دخول القبائل فى الإسلام أمنع من العقاب، و من أصعب الصعاب، حيث تنحصر الوسيله إليه باستعمال السيف و لا شى ء غيره .. و لن يكون من السهل أن تقبل القلوب عليه، و أن تتشوق الأرواح إليه، و هذا يتنافى مع المبدأ الذى قرره الإسلام من أنه: لا إكراه فى الدين، و هو نقض للغرض بلا مبرر ظاهر ..

و بذلك يتضح: أن إجازات النبى (صلى اللّه عليه و آله) للوفود، و تفضيل اهل الشأن بالجائزه، و حفظ شأن أصحاب الشأن الرفيع، يطمئن الناس إلى أن الإسلام لم يأت لهدم عز أحد، إذا التزم السير فى خط اللّه تبارک و تعالى، بل جاء ليزيدهم عزه، و يمنحهم كرامه، و يدفع بهم على الخروج من واقعهم، و الشروع فى السير على طريق السؤدد و الكرامه، و الكمال، و نيل المقامات الساميه، وفق الهدى الإلهى، و الرعايه الربانيه. فالإسلام للّه يجعل الجميع فى ربح دائم، و فى تكامل و تقدم مستمر ..

و عن التفضيل بالجائزه نقول:

إنه تفضيل دعت إليه الحاجه و المسؤوليه التى لابد لذلک الزعيم، أو الرئيس أن يضطلع بها، و ليس تفضيلا أهوائيا فرضته العناوين و الأسماء ..

و اللافت هنا: أننا لم نجد أحدا تذمر من هذا الأمر، أو اعترض عليه، إلا من شاذ قصر فهمه عن إدراک وجه الحكمه فيه، و زينه له شيطان الهوى أو دعاه إليه مرض القلب، الذى أوقعه فى وهاد العمى ..

وفد غامد:

و قدم على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) وفد غامد سنه عشر، و هم عشره، فنزلوا ببقيع الغرقد، و هو يومئذ أثل و طرفاء، ثم انطلقوا إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله). و خلفوا عند رحلهم أحدثهم سنا. فنام عنه، و أتى سارق فسرق عيبه لأحدهم فيها أثواب له. و انتهى القوم إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فسلموا عليه، و أقروا له بالإسلام، و كتب لهم كتابا فيه شرائع الإسلام، و قال لهم: (من خلفتم فى رحالكم)؟

قالوا: أحدثنا سنا يا رسول اللّه.

قال: (فإنه قد نام عن متاعكم حتى أتى آت أخذ عيبه أحدكم).

فقال رجل من القوم: يا رسول اللّه، ما لأحد من القوم عيبه غيرى.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (فقد أخذت وردت إلى موضعها).

فخرج القوم سراعا حتى أتوا رواحلهم، فوجدوا صاحبهم، فسألوه عما أخبرهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله).

قـال: فزعت من نومی ففقـدت العیبه، فقمت فی طلبهـا، فإذا رجل قـد کان قاعـدا، فلما رآنی صار یعـدو منی، فانتهیت إلی حیث انتهی فإذا أثر حفر، و إذا هو قد غیب العیبه فاستخرجتها.

فقالوا: نشهد أنه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فإنه قد أخبرنا بأخذها و أنها قد ردت.

فرجعوا إلی النبی (صـلی اللّه علیه و آله) فـأخبروه، و جاء الغلام الـذی خلفوه، فأسـلم، و أمر النبی (صـلی اللّه علیه و آله) أبی بن کعب، فعلمهم قرآنا، و أجازهم (صلی اللّه علیه و آله) کما کان یجیز الوفود و انصرفوا (۱).

و نقول:

إننا لا نری أننا بحاجه إلی التعلیق علی هذا النص، فإنه (صلی اللّه علیه و آله) قد قدم لهؤلاء القوم الدلیل القاطع علی نبوته ..

غیر أننا نشیر إلی ما یلی:

۱- إنه (صلی اللّه علیه و آله) أراد بمبادأتهم بهذا الخبر أن یسهّل علیهم تحصیل الیقین، مراعاه منه لحالهم ..

۲- إنه (صـلی اللّه علیه و آله) لم یکتف منهم بإظهـار الإسـلام، لأنه یریـد لهم الفلاح و النجاح فی الـدنیا و الآخره. و لو أنه کان یرید منهم ذلک و حسب، لأکتفی بإظهارهم الإسلام، و لم یخبرهم بشی ء مما جری، لأن مطلوبه یکون قد حصل، و انتهی الأمر ..

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۹۰ عن زاد المعاد، عن الواقدی، و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۲۲۵ و ۲۲۶، و عیون الأثر لابن سید الناس ج ۲ ص ۳۱۹.

۳- إن هـذا يـدلنا على: أن هؤلاء الناس كانوا من الناحيه الثقافيه و الفكريه فى مسـتويات متـدنيه، حيث لم يعتبروا بكل ما شاع و ذاع عنه مما لا يمكن من الناحيه الثقافيه و الفكريه إلا أن يكون بتسديد إلهى، و مدد ربانى ..

كما أن كل ما بيّنه من حقائق، و أدله على بطلان الشـرك، و صـحه التوحيـد، لم ينفع فى تكوين اليقين لـديهم، فضـلا عن عـدم خضوعهم لمعجزه القرآن الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه.

كمـا أن فطرتهم و عقولهم لم تسـتطع أن تجـد لهـا دورا فى تكوين نظرتهم إلى الأـمور، و تقييمهم لهـا .. لأنهـا كـانت محكومه بالأهواء، مقصاه عن دائره القرار. فكان لابـد من تحريك ضـمائرهم و وجـدانهم من خلال ملامسه واقعهم الذى يعنيهم أكثر من أى شى ء آخر. و أى شى ء لديهم يكون أهم من أموالهم، و حفظها، فجاءهم الخطاب من هذا الطريق فأثر فيهم، و رسخ يقينهم.

وفود كنده:

عن الزهرى قال: قدم الأشعث بن قيس على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى ثمانين، أو ستين، أو اثنى عشر راكبا من كنده، فدخلوا عليه مسجده، قد رجلوا جممهم، و اكتحلوا، و لبسوا جباب الحبرات، مكثفه بالحرير.

فلما دخلوا قال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (أو لم تسلموا)؟

قالوا: بلى.

قال: (فما هذا الحرير فى أعناقكم)؟

فشقوه و نزعوه و ألقوه (۱).

و کان ذلک فی سنه عشر، و کنده قبیله من الیمن (۲).

و فی نص آخر: إنهم لما دخلوا علیه قالوا: أبیت اللعن، و کانت تحیتهم.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): لست ملکا، أنا محمد بن عبد اللّه.

قالوا: لا نسمیک باسمک.

قال: لکن اللّه سمانی، و أنا أبو القاسم.

فقالوا: یا أبا القاسم، إنّا قد خبأنا لک خبیئا فما هو؟ إذ کانوا خبأوا لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) عین جراده فی ظرف سمن.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): سبحان اللّه، إنما یفعل هذا بالکاهن، و إن الکاهن، و الکهانه و التکهن فی النار.

فقالوا: یا رسول اللّه، کیف نعلم أنک رسول اللّه.

فأخذ رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کفا من حصی، فقال: هذا یشهد أنی رسول اللّه.

فسبح الحصی فی یده، فقالوا: نشهد إنک رسول اللّه.

فقال: إن اللّه بعثنی بالحق، و أنزل علیّ کتابا لا یأتیه الباطل من بین یدیه

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۰۲ و ۲۷۶ عن زاد المعاد، عن ابن إسحاق، و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۶۱ و ۱۶۲ و عن البدایه و النهایه ج ۵ ص ۷۲ و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ص ۳۲۸، و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۱۴۰، و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۲ ص ۶۸۹، و السیره النبویه لابن هشام ج ۴ ص ۱۰۰۶، و عیون الأثر لابن سید الناس ج ۲ ص ۲۹۳.

۲- شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۶۰، و الإصابه ج ۱ ص ۵۹۷.

و لا من خلفه، تنزيل من حكيم حميد، أثقل فى الميزان من الجبل العظيم، و فى الليله الظلماء مثل نور الشهاب.

قالوا: فأسمعنا منه.

فتلا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): وَ الصَّافَّاتِ صَفًّا. حتى بلغ وَ رَبُّ الْمَشارِقِ (۱)، ثم سكت و سكن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و سكن روعه، فما يتحرك منه شى ء، و دموعه تجرى على لحيته.

فقالوا: إنا نراك تبكى، أفمن مخافه من أرسلك تبكى؟!

قال: إن خشيتى منه أبكتنى، بعثنى على صراط مستقيم، فى مثل حد السيف، إن زغت عنه هلكت، ثم تلا: وَ لَئِنْ شِئْنا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِى أَوْحَيْنا إِلَيْکَ ثُمَّ لا تَجِدُ لَکَ بِهِ عَلَيْنا وَکِيلًا (۲)) (۳).

و يتابع نص آخر فيقول:

إن الأشعث بن قيس قال: يا رسول اللّه، نحن بنو آكل المرار، و أنت ابن آكل المرار.

فضحك رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ثم قال: (ناسب بهذا النسب ربيعه بن الحارث، و العباس بن عبد المطلب).

(قال الزهرى و ابن إسحاق: كانا تاجرين، و كانا إذا سارا فى أرض

۱- الآيات ۱- ۵ من سوره الصافات.
۲- الآيه ۸۶ من سوره الإسراء.
۳- راجع: الدر المنثور ج ۴ ص ۲۰۱ و ج ۵ ص ۲۷۱ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۶۰ و شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۵ ص ۱۶۱، و إمتاع الأسماع ج ۴ ص ۳۵۶، و سبل الهدى و الرشاد ج ۷ ص ۷۲.

العرب فسئلا: من أنتما؟

قالا: نحن بنو آكل المرار، يتعززان بذلك في العرب، و يدفعان به عن نفسيهما، لأن بنى آكل المرار من كنده كانوا ملوكا).

قال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (لا، بل نحن بنو النضر بن كنانه، لا نقفوا أمنا، و لا ننتفى من أبينا) (۱).

۱- راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۷۶ و ۴۰۲، و راجع: الشرح الكبير لابن قدامه ج ۷ ص ۱۰، و مسند احمد ج ۵ ص ۲۱۱، و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۸۷۱، و مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۹۵ و ج ۸ ص ۲۱۸، و عمده القارى ج ۱۶ ص ۷۳، و الآحاد و المثانى ج ۲ ص ۱۶۵ و ج ۴ ص ۳۸۲، و المعجم الصغير للطبرانى ج ۱ ص ۸۱ و ۲۳۶، و المعجم الكبير للطبرانى ج ۲ ص ۲۸۶، و الإنباه على قبائل الرواه لابن عبد البر ص ۴۲، و الإستيعاب ج ۱ ص ۱۳۳ و ۲۷۷، و الدرر ص ۲۵۷، و كنز العمال ج ۱۲ ص ۳۶۹ و ۴۴۲، و جامع البيان للطبرى ج ۱۵ ص ۱۱۰، و تفسير الثعلبى ج ۶ ص ۹۹ و ج ۱۰ ص ۳۰۱، و تفسير السمعانى ج ۳ ص ۲۴۱، و المحرر الوجيز فى تفسير الكتاب العزيز لابن عطيه الأندلسى ج ۳ ص ۴۵۵، و تفسير الرازى ج ۳۲ ص ۱۰۶، و تفسير القرطبى ج ۱۰ ص ۲۵۸ و ج ۲۰ ص ۲۰۲، و تفسير البحر المحيط ج ۶ ص ۳۲، و تفسير الثعالبى ج ۳ ص ۴۷۳، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۲۳، و التاريخ الكبير للبخارى ج ۷ ص ۲۷۴، و تاريخ بغداد ج ۷ ص ۱۳۱، و تاريخ مدينه دمشق ج ۵۴ ص ۲۱۸، و أسد الغابه ج ۱ ص ۹۸ و ۲۸۳ و ۲۹۰، و الإصابه ج ۱ ص ۵۹۸، و الأنساب للسمعانى ج ۱ ص ۲۷، و تاريخ المدينه ج ۲ ص ۵۴۷، و تاريخ الطبرى ج ۲ ص ۳۹۴، و الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۲۹۸، و البدايه و النهايه ج ۲ ص ۲۵۳ و ۲۵۴، و ج ۵ ص ۸۶، و تاريخ ابن خلدون ج ۲ ق ۲ ص ۵۶، و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۹۹، و عيون الأثر لابن سيد الناس ج ۲ ص ۲۹۳، و السيره النبويه لابن كثير ج ۱ ص ۸۶ و ج ۴ ص ۱۴۱.

و عن الأشعث بن قيس قال: قدمنا على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) وفد كنده، و لا يرون إلا أنى أفضلهم، قلت: يا رسول اللّه، ألستم منا؟

قال: (لا، نحن بنو النضر بن كنانه لا نقفوا أمنا، و لا ننتفى من أبينا).

فكان الأشعث يقول: لا أوتى برجل نفى رجلا من قريش من النضر بن كنانه إلا جلدته الحد (۱).

و عن الأشعث أيضا قال: قدمت على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى وفد كنده، فقال لى النبى (صلى اللّه عليه و آله): (هل لك من ولد)؟

قلت: غلام ولد مخرجى إليك من ابنه فلان، و لوددت أن يشبع القوم.

فقال: (لا تقولن ذا، فإن فيهم قره عين، و أجرا إذا قبضوا).

ثم قال: (إنهم لمجبنه مبخله) (۲).

و عن الأشعث قال: قدمت على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فقال لى: (ما فعلت بنت عمك)؟

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۰۲ و ۴۰۳ عن مسند أحمد، و شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۵ ص ۱۶۲ و عن البدايه و النهايه ج ۵ ص ۷۲، و مسند احمد ج ۵ ص ۲۱۱، و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۸۷۱، و إرواء الغليل للألبانى ج ۸ ص ۳۵، و التاريخ الصغير للبخارى ج ۱ ص ۳۷، و إمتاع الأسماع ج ۳ ص ۲۱۰.
۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۰۲ و ۴۰۳ عن أحمد، و ابن ماجه، و الحارث، و البارودى، و ابن سعد، و الطبرانى فى الكبير، و أبى نعيم، و الضياء، و راجع: مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۱۵۸ عن أحمد، و الطبرانى.

قلت: نفست بغلام و اللّه لوددت أن لی سبیه.

فقال: (إنهم لمجبنه مبخله، و إنهم لقره العین، و ثمره الفؤاد) (۱).

قال ابن هشام: الأشعث بن قیس من ولد آکل المرار من قبل أمه، و آکل المرار: الحارث بن عمرو بن حجر بن عمرو بن معاویه بن الحارث بن معاویه بن ثور بن مرتع بن کندی، و یقال: کنده. و إنما سمی: آکل المرار، لأن عمرو بن الهبوله الغسانی أغار علیهم. فأکل هو و أصحابه فی تلک الغزوه شجرا یقال له المرار (۲).

و نقول:

إن لنا مع ما تقدم بعض البیانات و التوضیحات، هی التالیه:

عدد أعضاء الوفد:

تقدم: أن وفد کنده کان یتألف من ستین أو ثمانین أو اثنی عشر راکبا ..

و هذا تناقض لا مجال لقبوله، إلا إذا فرض أنهم وفدوا أکثر من مره، و قد شارک الأشعث بن قیس فی هذا الوفد و ذاک ..

الرسول صلّى اللّه علیه و آله لا یرضى بلبس الحریر:

و قد قرأنا أیضا: أن النبی الأکرم (صلى اللّه علیه و آله) لم یرض منهم

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۰۳ عن العسکری، و راجع: السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۶۱، و کشف الخفاء للعجلونی ج ۲ ص ۳۳۹.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۷۶ و ۴۰۳، و راجع: السیره النبویه لابن هشام الحمیری ج ۴ ص ۱۰۰۶، و خزانه الأدب للبغدادی ج ۸ ص ۲۸۵.

لبس الحرير، و قد شقوه، و نزعوه، و ألقوه من أعناقهم .. و لم يعترض على لبس الثياب الحبرات، و ترجيل الجمم، و الإكتحال، لأن الإسلام يدعوهم إلى ذلك، و إلى كل تجمل يليق بشأنهم، بشرط أن لا يتجاوز حدود الشرع ..

غير أن ما لفت نظرنا هو: وصف الرواه لحال هؤلاء، و كأن ذلك يوحى بأن هذه الحاله كانت استثنائيه، و غير مألوفه فى المجتمع العربى، فهى تلفت النظر، و تثير الفضول. و ربما تكون ندرتها فيهم بسبب رقه حالتهم الماديه، و ضعفهم الإقتصادى، الذى يفرض عليهم التقشف، و الخشونه ..

بل لعل هذا الضعف فى عامه الناس كان يجعل من تظهر عليه أمارات الرفاهيه و الغنى فى خطر أكيد من قبل أهل الأطماع الذين يعيشون على السلب و النهب و الغاره، و ما أكثرهم ..

أبيت اللعن تحيه الملوک:

و حين حيّاه وفد كنده بقولهم: أبيت اللعن، لم يقل لهم: هذه تحيه الجاهليه، بل قال لهم: لست ملكا .. لأن مجرد أن يخطئ الإنسان فى اختيار التحيه الصحيحه، فيختار تحيه الجاهليه، انسياقا مع الإلف و العاده، أو جهلا بما يجب عليه- إن ذلک- ليس بالأمر المهم، و يمكن معالجته بسهوله ..

و لكن الأهم منه هو: أن يخلط الإنسان بين مفهومى الملک و النبى، فإن هذا يضر بدين ذلک الشخص و بإسلامه و بالإسلام من الأساس .. و لأجل ذلک بادر (صلى اللّه عليه و آله) إلى ردعهم، و نفى صفه الملک عن نفسه، فقال: لست ملكا.

لا تناقض فی فعل النبی صلّی اللّه علیه و آله:

و قد رأینا: أن هؤلاء الوافدین قد خبأوا لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) عین جراده فی ظرف سمن، فإن أخبرهم به آمنوا ..

و لکنه (صلی اللّه علیه و آله) لم یستجب لهم، و أظهر لهم عوضا عنه معجزه تسبیح الحصی بیدیه، فی حین أنه استجاب لاختبار غیرهم، کما تقدم معنا. و أظهر الخب ء لهم.

و لعل سبب ذلک هو: أن الکهان کانوا یستفیدون من بعض شیاطین الجن، فیخبرونهم ببعض الأمور التی یرون أنها قد حصلت أو غیرها، مما یتمکنون من الوصول إلیه و الحصول علیه، و لو باستراق السمع لما یتحدث به الملائکه فی السماء. ثم یجعلون ذلک مبررا لإطلاق دعاوی أوسع و أکبر، مثل علمهم بالأسرار، و بما یأتی فی المستقبل (۱).

فإذا تکرر منه (صلی اللّه علیه و آله) الإخبار عن الخب ء، فقد یتکون انطباع خاطئ یؤدی إلی جعله (صلی اللّه علیه و آله) فی مصاف الکهان لدی بعض الناس الذین لاحظ لهم من العلم و المعرفه، و تؤثر علیهم التلقینات، و تأخذ بألبابهم الشائعات، و لا یملکون القدره علی التمییز بین الحق و الباطل، و بین الدر و الصدف، و بین الأصیل و الزائف ..

فکان لا بد من إظهار معجزه لا سبیل فیها إلی اللبس، و لا محل فیها للشبهه، لتکون سبیل هدایه، و منشأ حصانه لما أخبر به و عنه سابقا، و لما قد

۱- و قد قیل: إن الفرق بین العرّاف و الکاهن: أن الکاهن یخبر عما مضی، و العرّاف یخبر عما یأتی. راجع: أقرب الموارد، ماده کهن ج ۲ ص ۱۱۱۰ عن کلیات أبی البقاء.

يخبر عنه فيما يأتى .. فكان تسبيح الحصى بيديه هو تلك المعجزه القاهره و الظاهره.

بكاء النبى صلّى اللّه عليه و آله حيّرهم:

و إن بكـاء النبى (صـلى اللّه عليه و آله) الـذى حيّرهم، كان مفعما بالـدلالات، فى كل اتجاه، فهو من جهه قـد أظهر عمق تفاعل النبى الأعظم (صـلى اللّه عليه و آله) مع الحقائق التى يتلوها، ليتضح أن شريعته، و دينه دين كرامه، و إنسانيه، و مشاعر، و روح و طهر و صـفاء، يثير كوامن النفس الإنسـانيه، لكى ترتقى من خلالـ كمالاتهـا، إلى آفاق الشـرف و الكرامه، لـدى خالق الكون و الحياه ..

و أظهر أيضا: أنه لم يأت بالدين ليكون لغيره، و يكون هو مستثنى منه، بل هو مثلهم فيه، فى جميع المجالات، و سائر الإتجاهات.

و أظهر من جهه أخرى- من خلال اندفاعهم للسؤال عن سـبب بكائه (صـلى اللّه عليه و آله)-: أنهم لم يتأملوا فيما يتلوه عليهم، و لا تفاعلوا معه، و لا انفعلوا به، بل هم قد تحيّروا، أو تعجبوا ممن وعى معناه، و تأثر به!!

النبى صلّى اللّه عليه و آله يصد الأشعث:

و قد أظهرت الروايات المتقدمه: أن الأشـعث بن قيس قد حاول أن يتزلف للنبى (صـلى اللّه عليه و آله) بطريقه ماكره، من شأنها أن تنقص مـن قـدره (صـلى اللّه عليه و آله)، حيث ألقى إليه مقـوله أنه (صـلى اللّه عليه و آله) ابن أكـل المرار، أى إنه يريـد أن ينسبه إلى غير أبيه. و كأنه يريد أن يضع علامه استفهام على صحه انتسابه إليه .. لأن القبول بمقوله الأشعث سوف

یکرس انتسابهم لأمهم دون أبیهم.

و لکن النبی (صلی اللّه علیه و آله) عرف ما یرمی إلیه الأشعث، فعالجه بما فضح أمره، و أبطل کیده .. حین أظهر (صلی اللّه علیه و آله) فی کلامه، أنه أراد أن یستدرجه للإعتراف بالإنتساب إلی أمه دون أبیه.

لیشرّف نفسه من جهه، و لینقص من قدر النبی (صلی اللّه علیه و آله) من جهه أخری ..

و قد عرّفه النبی (صلی اللّه علیه و آله): أنه کان علی علم بأن العباس، و ربیعه بن الحارث کانا یستفیدان من اسم آکل المرار، لیأمنا علی نفسیهما، و لکی لا یتعرض لهما من ینتسب إلی آکل المرار بسوء، بل یکون المنتسبون إلیه عضدا لهما علی من سواهما، إن لزم الأمر ..

و قد صرح الأشعث نفسه بأنه کان یرمی- فعلا- إلی نفی انتساب النبی (صلی اللّه علیه و آله) و قریش إلی أبیه النضر بن کنانه .. و حاول استعاده بعض ماء الوجه حین قال: لا أوتی برجل نفی رجلا من قریش، من النضر بن کنانه إلا جلدته الحد .. حیث إن قوله هذا بمثابه تذرع بالجهل، لینأی بنفسه عن موقع التشکیک بنسب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله). لأنه بذلک یکون قد وضع علی نفسه علامه استفهام کبیره عند قومه، و سیسقط محله فیهم، و سیرون أنه لا یملک من الکرامه و الفضل ما کانوا یظنونه به.

الأولاد مجبنه مبخله:

ثم إنه لیس فی قول النبی (صلی اللّه علیه و آله) عن الأولاد: إنهم لمجبنه

مبخله ما یوجب الذم و الإنتقاص لأحد، بل هو یخبر عن واقع الناس و حالاتهم، لأن وجود الأولاد یدفع الإنسان إلی أن ینأی بنفسه عن مواطن الخطر، حیث یسعی إلی أن یحفظ حیاته، و قدرته علی رعایتهم، و تدبیر شؤونهم، لأنه یخشی علیهم من الضیاع لو غاب عنهم، ما داموا غیر قادرین علی حفظ أنفسهم بأنفسهم، و هذا یلتقی فی نتیجته مع فعل الجبناء، و نتائج جبنهم.

کما أنه یهتم من جهه أخری بجمع الأموال و ادخارها حبا بالأولاد، لیستفیدوا منها فی مستقبل أیامهم. و هذا یلتقی مع فعل البخیل الذی یجمع المال حبا بنفسه، أو حبا بالمال. و ذلک ظاهر لا یخفی.

وفود بنی سلامان:

قال محمد بن عمر: کان مقدمهم فی شوال سنه عشر.

و عن حبیب بن عمرو السلامانی قال: قدمنا وفد سلامان علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و نحن سبعه، فصادفنا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) خارجا من المسجد إلی جنازه دعی إلیها، فقلنا: السلام علیک یا رسول اللّه.

فقال: (و علیکم من أنتم)؟

فقلنا: نحن من سلامان قدمنا إلیک لنبایعک علی الإسلام، و نحن علی من وراءنا من قومنا.

فالتفت إلی ثوبان، غلامه فقال: (أنزل هؤلاء الوفد حیث ینزل الوفد).

فلما صلی الظهر جلس بین المنبر و بیته، فتقدمنا إلیه، فسألناه عن أشیاء من

أمر الصلاه و شرائع الإسلام، و عن الرقی، و أسلمنا، و أعطی کل رجل منا خمس أواقی، و رجعنا إلی بلادنا، و ذلک فی شوال سنه عشر.

و فی نص آخر أنه (صلی اللّه علیه و آله) قال لوفد سلامان: (کیف البلاد عندکم)؟

قالوا: مجدبه، فادع اللّه أن یسقینا فی موطننا.

فقال: (اللهم أسقهم الغیث فی دارهم).

فقالوا: یا نبی اللّه، ارفع یدیک، فإنه أکثر و أطیب.

فتبسم، و رفع یدیه حتی یری بیاض إبطیه، ثم رجعوا إلی بلادهم، فوجدوها قد مطرت فی الیوم الذی دعا فیه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی تلک الساعه (۱).

و نقول:

قد اشرنا أکثر من مره لأمور تضمنها هذا النص، و منها:

۱- تعهدهم بإسلام قومهم الذین لم یحضروا معهم.

۲- إنه قد کانت هناک دار خصصت لنزول الوفود فیها، و هی دار رمله بنت الحدث (الحارث).

۳- إنه (صلی اللّه علیه و آله) کان یجیز تلک الوفود بأواق من الفضه.

۴- إنهم کانوا یرون لدعاء النبی (صلی اللّه علیه و آله) أثرا فی سقی اللّه لهم.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۴۵ و فی هامشه عن: دلائل النبوه لأبی نعیم ص ۱۶۰ و عن الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ق ۲ ص ۴۳ و شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۲۲۳ و ۲۲۴، و راجع: عمده القاری ج ۷ ص ۳۶، و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۳۱۱، و عیون الأثر لابن سید الناس ج ۲ ص ۳۱۷.

۵- إن وفد سلامان هنا قد تدخل فی طریقه دعاء النبی (صلی اللّه علیه و آله) لهم، حیث طلبوا منه أن یرفع یدیه، مدّعین أن ذلک یؤثر فی أمرین، هما: الکثره و الطیبه.

و قد تبسم (صلی اللّه علیه و آله) لهذا التطفل الذی ینم عن حاجتهم إلی المزید من التثقیف، و التعریف بشؤون النبوه، و الأنبیاء ..

۶- کما أن سؤالهم عن الرقی، یشیر إلی مدی تأثرهم بکل ما من شأنه أن یطمئنهم إلی ما هو غائب عنهم، مما لا سبیل لهم إلی معرفته، فیسعون للتحرز مما قد ینالهم منه من سوء و أذی ..

۷- إنهم قد حددوا المکان الذی یریدون نزول الغیث فیه، و قد استجاب النبی (صلی اللّه علیه و آله) لطلبهم، محددا المکان وفق ما طلبوه ..

۸- إنه (صلی اللّه علیه و آله) قد سألهم عن حال البلاد عندهم .. مما أفهمهم: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) مهتم بقضایاهم، و یرید لهم أن ینعموا بالراحه، و العیش الرغید ..

۹- إن معرفتهم بعد رجوعهم باستجابه دعاء النبی (صلی اللّه علیه و آله)، الموافقه لما طلبوه، فی نفس ساعه الدعاء، لابد أن یترک أثره علی إیمانهم، فیزیده رسوخا و عمقا، و صلابه ..

۱۰- ثم یلاحظ أخیرا: أنهم حین ألقوا السلام علی رسول اللّه، أجابهم (صلی اللّه علیه و آله) بقوله: (.. و علیکم)، و لم یزد علی ذلک ..

و لعل السبب هو: أنه یرید أن یعرفنا کیفیه التعامل مع الناس فی الحالات المشابهه، إذا کان أمر الوافدین غیر ظاهر لنا، إذا ألقوا علینا السلام، مع قیام احتمال أن یکونوا من غیر المسلمین، حیث أجابهم إجابه لا

تفیـد أنه قد سـلم علیهم بتحیه أهل الإسـلام، کما أنها لا تأبی أن تنطبق علیها، إذ یصح أن یکون التقدیر هو: و علیکم السـلام. و أن یکون التقدیر:

و علیکم نفس ما قصدتموه.

۱۱- إن ذلک یعطینا: أنه (صـلی اللّه علیه و آله) کان یتعامل مع الأمور وفق حکمها الظاهری، لا وفق ما یعلمه منها بما أظهره اللّه تبارک و تعالی علیه من الغیوب. و ذلک ظاهر لا یخفی.

وفود خثعم:

و قالوا: وفـد عثعث بن زحر، و أنس بن مـدرک فی رجال من خثعم إلی رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) بعد ما هدم جریر بن عبـد اللّه البجلی ذا الخلصه، و قتل من قتل من خثعم، فقالوا: آمنا باللّه و رسوله، و ما جاء [به] من عند اللّه، فاکتب لنا کتابا نتبع ما فیه.

فکتب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لخثعم:

(هـذا کتاب من محمـد رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) لخثعم من حاضـر بیشه و بادیتها: أن کل دم أصـبتموه فی الجاهلیه فهو عنکم موضوع، و من أسـلم منکم طوعـا أو کرها فی یـده حرث من خبار أو عزاز تسـقیه السـماء، أو یرویه اللثی، فزکا عماره فی غیر أزمه و لا حطمه، فله نشـره و أکله، و علیهم فی کل سـیح العشـر، و فی کل غرب نصف العشر، شهد جریر بن عبد اللّه و من حضر) (۱).

۱- راجع: سـبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۳۱ و الطبقات الکبری لابن سـعد ج ۱ ص ۲۸۶ و (ط لیدن) ج ۱ ق ۲ ص ۷۸ و نثر الدر للآبی ج ۱ ص ۲۶۲ و نشأه الدوله الإسلامیه ص ۳۵۱، و مکاتیب الرسول للأحمدی المیانجی ج ۳ ص ۴۱۳ عن: لطبقات ج ۱ ق ۲ ص ۳۴ و فی (ط أخری) ص ۲۸۶ (و أوعز إلیه ص ۷۸)، و راجع نثر الـدر للآبی ج ۱ ص ۲۶۲، و نشأه الدوله الاسلامیه ص ۳۵۱، و مدینه البلاغه ج ۲ ص ۳۴۰، و الوثائق السیاسیه ص ۲۹۱ و ۱۸۶ عن الطبقات و نثر الـدر المکنون للأهدل ص ۶۴ و قال قابل الطبقات ج ۱ ق ۲ ص ۷۸ و انظر کایتانی ج ۱۰ ص ۲۸، و اشپرنکر ج ۳ ص ۴۶۹.

و نقول:

۱- قد ظهر مما تقدم: أن اللغه التی کان (صلی اللّه علیه و آله) یکتب بها کتبه للقبائل إنما کانت تستعمل الألفاظ التی یتداولونها فیما بینهم، و ذلک أنه یرید لهم أن یفهموا مقاصده، و یفوا بتعهداتهم.

۲- إنه (صلی اللّه علیه و آله) یطمئنهم بأنهم سوف لا یطالبهم أحد بالدماء التی سفکوها قبل أن یدخلوا فی الإسلام، فإن الإسلام یجب ما قبله، و لعلهم کانوا قد أصابوا بعضا من المسلمین فی السنوات التی سبقت إسلامهم، فکانوا یخشون من ملاحقه المسلمین لهم بتلک الدماء، فأراد أن یزیل هذا الوهم من نفوسهم، لیعیشوا حال السکینه فی ظل الإسلام.

وفد بنی الحارث بن کعب:

تقدم: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) أرسل خالدا إلی بنی الحارث بن کعب، فاستجابوا للإسلام، فکتب خالد بذلک إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله)، فطلب إلیه النبی (صلی اللّه علیه و آله) أن یقدم، و یقدم معه وفدهم، فقدم بهم خالد، و قال لهم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (بم کنتم تغلبون

من قاتلكم فی الجاهليه)؟

قالوا: لم نكن نغلب أحدا.

قال: (بلى [قد كنتم تغلبون من قاتلكم]).

قالوا: كنا نجتمع و لا نتفرق، و لا نبدأ أحدا بظلم.

قال: (صدقتم). و أمّر عليهم قيس بن الحصين، فرجعوا إلى قومهم فی بقيه من شوال، أو فی صدر ذی القعده، فلم يمكثوا بعد رجوعهم إلا أربعه أشهر حتى توفى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) (۱).

و قال ابن إسحاق: (لما رآهم النبی (صلى اللّه عليه و آله) قال: من هؤلاء القوم الذين كأنهم رجال الهند؟

قيل: يا رسول اللّه، هؤلاء رجال بنی الحارث بن كعب.

فسلموا عليه و قالوا: نشهد أنك لرسول اللّه، و أنه لا إله إلا هو.

فقال (صلى اللّه عليه و آله): و أنا أشهد أن لا إله إلا اللّه، و أنی رسول اللّه. ثم قال (صلى اللّه عليه و آله): أنتم الذين إذا زجروا استقدموا.

فسكتوا، فلم يراجعه منهم أحد، فأعادها ثلاث مرات.

فقال يزيد بن عبد المدان بعد الرابعه: نعم يا رسول اللّه، نحن الذين إذا

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۰ و فی هامشه عن: البدايه و النهايه ج ۵ ص ۹۵، و عيون الأثر لابن سيد الناس ج ۲ ص ۲۹۸ و راجع: المواهب اللدنيه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۷۱- ۱۷۳ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۳۹ و ۳۴۰ و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ۲۴۱، و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۵۱۵ نقلا عن: ابن هشام و الطبرى و الطبقات و تأريخ الخميس و التنبيه و الاشراف و شرح المواهب للزرقانی، و تاريخ ابن خلدون ج ۲ ق ۲ ص ۵۴.

زجروا استقدموا.

قالها أربع مرات.

فقال النبی (صلی اللّه علیه و آله): لو أن خالدا لم یکتب إلیّ أنکم أسلمتم و لم تقاتلوا، لألقیت رؤوسکم تحت أقدامکم.

فقال یزید بن عبد المدان: أما و اللّه ما حمدناک، و لا حمدنا خالدا.

قال: فمن حمدتم؟

قال: حمدنا اللّه الذی هدانا بک یا رسول اللّه.

قال: صدقتم، و أمّر علیهم قیس بن الحصین، و رجع الوفد، فأرسل (صلی اللّه علیه و آله) عمرو بن حزم لیفقههم فی الدین، و یعلمهم معالم الإسلام، و یأخذ منهم صدقاتهم (۱).

۱- شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۷۳ و السیره النبویه لابن هشام ج ۴ ص ۴۲۶ و راجع: مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۵۱۵ و قال فی هامشه: راجع فی تفاصیل وفودهم: تاریخ الأمم و الملوک للطبری ج ۳ ص ۱۲۶ و السیره النبویه لابن هشام ج ۴ ص ۲۲۶ و فی (ط أخری) ص ۲۳۹ و المفصل ج ۴ ص ۱۸۸ و ج ۳ ص ۵۳۲ و حیاه الصحابه ج ۱ ص ۹۵ و ۹۶ و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ق ۲ ص ۷۲ و زاد المعاد ج ۳ ص ۳۵ و الکامل ج ۲ ص ۲۹۳ و العبر و دیوان المبتدأ و الخبر ج ۲ ق ۲ ص ۵۳ و تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۴۴ و البحار ج ۲۱ ص ۲۷۰ و الروض الأنف ج ۴ ص ۲۲۸ و شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۴ ص ۳۳ و ۳۴ و معجم قبائل العرب ج ۱ ص ۲۳۱ و أسد الغابه ج ۴ ص ۲۱۱ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۵۹ و السیره النبویه لدحلان (بهامش الحلبیه) ج ۲ ص ۳۸۴ و دلائل النبوه للبیهقی ج ۵ ص ۴۱۱ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۹۸ و ما بعدها.

و قد أرسله إليهم و عمره سبع عشره سنه.

و نقول:

إن لنا هنا بعض الإيضاحات، و هی التالیه:

قضایا فطریه تأتی بالنصر:

تقدم: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد سأل بنی الحارث بن کعب عن سر غلبتهم من قاتلهم، فأجابوه بأن السبب هو اجتماعهم أولا. و عدم بدئهم بظلم أحد ..

و نستفید من ذلک:

أولا: تکرر انتصار هؤلاء القوم علی أعدائهم حتی أصبح ذلک لافتا للنظر، بحیث یسأل عن سببه، و لم نجد لهؤلاء القوم شهره تاریخیه فی ذلک، و هذا یجعلنا نتوقف فی الحکم علی هذا النص بالصحه ..

غیر أننا نورد الکلام هنا رجاء أن یکون صحیحا ..

ثانیا: إن هذا النص یدل علی أن ثمه أحکاما یدرکها الإنسان بعقله، و ینساق إلیها بفطرته، و تفرضها علیه حکمته، و یدعوه إلیها تدبیره، و یشترک فیها جمیع البشر، و تقضی بها عقولهم، من دون حاجه إلی تعلیم من الشارع، و منها: قبح الظلم، و لزوم التناصر علی العدو المشترک.

ثالثا: إن هذا التقریر لهم، ثم التصریح بصحه نظرتهم، یستبطن حثهم علی الإستقامه علی هذا النهج، کما أنه یشیر للآخرین بلزوم الأخذ به، إن أرادوا أن یکون لهم النصر علی أعدائهم.

النبی صلّی اللّه علیه و آله یشهد لنفسه بالنبوه:

و قد لاحظنا: أنه (صلی اللّه علیه و آله) أعلن بالشهادتین کما شهد بها ذلک الوفد الذی کان یکلمه .. و نستفید من هذه المبادره ما یلی:

١- إنه (صلی اللّه علیه و آله) قد ساوی نفسه بهم، من حیث التکلیف، و لزوم الإعلان بالشهادتین ..

٢- إنه قد أوضح لهم: أن الشهاده له (صلی اللّه علیه و آله) بالرساله، لا تعنی أن المطلوب هو تکریس الإمتیازات له کشخص، بحیث یکون هو المستفید الأول و الأخیر، حیث ینتهی إلیه إیمان الناس، ثم لا یتعداه، و لذلک لیس لأحد أن یمنّ علیه بإسلامه و إیمانه ..

تهدید النبی صلّی اللّه علیه و آله لبنی الحارث:

ثم إنه لا مجال لتصدیق ما تذکره الروایه المتقدمه من تهدید النبی (صلی اللّه علیه و آله) لبنی الحارث بن کعب بالقتل بعد أن قررهم- ثلاث مرات- بأنهم هم الذین إذا زجروا استقدموا، فأجابوا بالإیجاب ..

فأولا: المفروض: أن ما یتهددهم من أجله إنما کان منهم قبل إسلامهم، و الإسلام یجب ما قبله. و لا یطالب المسلم بشی ء منه، و لا یعاقب علیه.

ثانیا: لا فرق فی هذا الحکم بین أن یسلموا بعد القتال أو من دون قتال .. فما معنی أن یقول لهم- حسب زعم الروایه-: (إنکم أسلمتم و لم تقاتلوا) ..

ثالثا: إنهم حتی لو فعلوا ذلک بعد أن أسلموا، فهل یکون القتل هو

جزاء من يفعل هذا الذى يلومهم عليه؟!.

وفود محارب:

عن أبى وجره السعدى قال: قدم وفد محارب سنه عشر فى حجه الوداع، و هم عشره نفر، منهم سواء بن الحارث، و ابنه خزيمه بن سواء، فانزلوا دار رمله بنت الحدث. و كان بلال يأتيهم بغداء و عشاء إلى أن جلسوا مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يوما من الظهر إلى العصر، فأسلموا و قالوا: نحن على من وراءنا، و لم يكن أحد فى مواسم الحج التى كان رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يعرض دعوته فيها على القبائل، و يدعوهم إلى اللّه و إلى نصرته، أفظ و لا أغلظ على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) منهم.

و كان فى الوفد رجل منهم، فعرفه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فأمده النظر، فلما رآه المحاربى يديم النظر إليه قال: كأنك يا رسول اللّه توهمنى، قال: (لقد رأيتك).

قال المحاربى: أى و اللّه، لقد رأيتنى و كلمتنى، و كلمتك بأقبح الكلام، و رددت عليك بأقبح الرد بعكاظ، و أنت تطوف على الناس.

فقال (صلى اللّه عليه و آله): (نعم).

فقال المحاربى: (يا رسول اللّه، ما كان فى أصحابى أشد عليك يومئذ و لا أبعد عن الإسلام منى)، فأحمد اللّه الذى أبقانى حتى صدقت بك، و لقد مات أولئك النفر الذين كانوا معى على دينهم.

فقال (صلى اللّه عليه و آله): (إن هذه القلوب بيد اللّه عز و جل).

فقال: يا رسول اللّه، استغفر لى من مراجعتى إياك.

فقال (صلى اللّه عليه و آله): (إن الإسلام يجب ما كان قبله من الكفر).

و مسح رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) وجه خزيمه بن سواء، فكانت له غره بيضاء. و أجازهم كما يجيز الوفد، و انصرفوا إلى أهليهم (۱).

عن أبان المحاربى، و يقال له: أبان العبدى، قال: (كنت فى الوفد، فرأيت بياض إبط رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) حين رفع يديه يستقبل بهما القبله) (۲).

و نقول:

آثار لقاءات عكاظ ظهرت فى المدينه:

إن هذا النص يظهر لنا عمق ما تركته لقاءات النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى مكه للقبائل التى كانت تفد لحضور سوق عكاظ. فإنها أظهرت لهم: كذب ما كانت تتهمه به قريش، من أنه مجنون، كما أنها هيأت لهم الفرصه ليشاهدوا سلوك أهل الإيمان، و صلاح و جمال أقوالهم و أفعالهم، و انسجام ما يدعون إليه مع فطرتهم، و موافقته لما تقضى به عقولهم، ثم

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۰۹ عن ابن سعد، و فى هامشه عن: الطبقات لابن سعد، (ط ليدن) ج ۲ ص ۴۳۶ و فى (ط دار صادر) ج ۱ ص ۲۹۹، و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۰۴، و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۱۷۳.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۰۹ عن ابن شاهين، و أبى نعيم فى معرفه الصحابه، و ابن خلاد فى الجزء الثانى من فوائده، و أسد الغابه ج ۱ ص ۳۷، و الإصابه ج ۱ ص ۱۷۱.

مقارنه ذلک کله مع ما هم فیه من انحراف، و زیف، و متابعه للأهواء، و بعد عن الحق و العدل، و انغماس فی الرذیله و الشر، لیقودهم ذلک کله بعد أن تخف الضغوط علیهم فی المحیط الذی یعیشون فیه، إلی قبول دعوه الحق و الخیر و الهدی .. و یجعلهم یندمون علی ما فرط منهم ..

وفود زبید فی السنه الحادیه عشره:

لما کانت السنه التی توفی فیها رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، رأت زبید قبائل الیمن تقدم علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، مقرین بالإسلام، مصدقین برسول اللّه، یرجع راجعهم إلی بلادهم و هم علی ما هم علیه.

و کان رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) استعمل خالد بن سعید بن العاص علی صدقاتهم- و أرسله مع فروه بن مسیک کما قلنا- فقالوا: (و اللّه لقد دخلنا فیما دخل فیه الناس. و صدقنا بمحمد (صلی اللّه علیه و آله)، و خلینا بینک و بین صدقات أموالنا، و کنا لک عونا علی من خالفک من قومنا).

قال خالد: قد فعلتم.

قالوا: فأوفد منا نفرا یقدمون علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و یخبرونه بإسلامنا، و یقبسونا منه خیرا.

فقال خالد: ما أحسن ما عدتم إلیه و أنا أجیبکم، و لم یمنعنی أن أقول لکم هذا إلا أنی رأیت وفود العرب تمر بکم فلا یهیجنکم ذلک علی الخروج، فساءنی ذلک منکم، حتی ساء ظنی فیکم، و کنتم علی ما کنتم علیه من حداثه عهدکم بالشرک، فحسبت أن لا یکون الإسلام راسخا فی

قلوبکم (۱).

آخر الوفود وفد النخع:

قالوا: بعثت النخع- قبیله من الیمن- رجلین منهم إلى النبی (صلى اللّه علیه و آله)، وافدین بإسلامهم، و هما: أرطأه بن شراحیل بن کعب، و الجهیش، و اسمه الأرقم من بنی بکر بن عوف بن النخع.

فخرجا حتى قدما على رسول اللّه (صلى اللّه علیه و آله)، فعرض علیهما الإسلام فقبلاه و بایعاه على قومهما، فأعجب رسول اللّه (صلى اللّه علیه و آله) شأنهما، و حسن هیئتهما، فقال: (هل خلفتما وراء کما قومکما مثلکما)؟

فقالا: یا رسول اللّه، قد خلفنا وراءنا من قومنا سبعین رجلا کلهم أفضل منا، و کلهم یقطع الأمر و ینفذ الأشیاء، ما یشارکوننا فی الأمر إذا کان.

فدعا لهما رسول اللّه (صلى اللّه علیه و آله) و لقومهما بخیر و قال: (اللهم بارک فی النخع).

و عقد لأرطأه لواء على قومه (و کتب له کتابا)، فکان فی یده یوم الفتح (۲).

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۴۲.
۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۲۳ عن ابن سعد، و الطبقات الکبرى (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۴۶ و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۲۳۴ و ۲۳۵ و راجع: أسد الغابه ج ۱ ص ۶۱ و الإصابه ج ۱ ص ۲۷ و ۲۵۵ و رسالات نبویه ص ۹ و مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۲۴۴ و کنز العمال ج ۱۶ ص ۱۸۶، و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۸۰.

و قال ابن سعد: كان آخر من قدم من الوفد على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) وفد النخع، و قدموا من اليمن للنصف من المحرم سنه إحدى عشره، و هم مائتا رجل، فنزلوا دار رمله بنت الحدث، ثم جاؤوا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) مقرين بالإسلام، و قد كانوا بايعوا معاذ بن جبل باليمن، فكان فيهم زراره بن عمرو.

قال: أخبرنا هشام بن محمد هو زراره بن قيس بن الحارث بن عدى، و كان نصرانيا (۱).

و قالوا: وفد رجل من النخع يقال له زراره بن عمرو على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فقال: يا رسول اللّه، إنى رأيت فى سفرى هذا رؤيا هالتنى.

قال: (و ما رأيت)؟

قال: رأيت أتانا تركتها فى الحى كأنها ولدت جديا أسفع أحوى.

فقال له رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (هل لك من أمه تركتها مصره حملا)؟

قال: نعم تركت أمه لى أظنها قد حملت.

قال: (فإنها قد ولدت غلاما و هو ابنك).

فقال: يا رسول اللّه، ما باله أسفع أحوى؟

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۲۳ عن ابن سعد، و الطبقات الكبرى (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۴۶ و شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۵ ص ۲۳۴ و ۲۳۵ عنه، و عن ابن شاهين، و راجع: تاريخ مدينه دمشق ج ۴۶ ص ۱۳.

قال: (ادن منی).

فدنا منه. فقال: (هل بک برص تکتمه)؟

قال: و الذی بعثک بالحق نبیا ما علم به أحد، و لا اطلع علیه غیرک.

قال: (فهو ذلک).

قال: یا رسول اللّه، و رأیت النعمان بن المنذر و علیه قرطان، و دملجان، و مسکتان.

قال: (ذلک ملک العرب عاد إلی أحسن زیه و بهجته).

قال: یا رسول اللّه، و رأیت عجوزا شمطاء خرجت من الأرض.

قال: (تلک بقیه الدنیا).

قال: و رأیت نارا خرجت من الأرض، فحالت بینی و بین ابن لی یقال له:

عمرو، و رأیتها تقول: لظی لظی، بصیر و أعمی، أطعمونی آکلکم آکلکم، أهلککم و ما لکم.

فقال النبی (صلی اللّه علیه و آله): (تلک فتنه فی آخر الزمان).

قال: و ما الفتنه یا رسول اللّه؟

قال: (یقتل الناس إمامهم ثم یشتجرون اشتجار أطباق الرأس- و خالف رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بین أصابعه- یحسب المسی ء أنه محسن، و دم المؤمن عند المؤمن أحلی من شرب الماء، إن مات ابنک أدرکت الفتنه، و إن مت أنت أدرکها ابنک).

فقال: یا رسول اللّه، ادع اللّه ألا أدرکها.

فقال له رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (اللهم لا یدرکها).

فمات و بقی ابنه، و کان ممن خلع عثمان (۱).

و نقول:

إن لنا مع النص المتقدم وقفات عدیده، نذکر منها ما یلی:

فتنه آخر الزمان:

تقول الروایه المتقدمه: إنه (صلی اللّه علیه و آله) قد فسر رؤیا النار التی حالت بین ذلک الرجل و بین ابنه بفتنه فی آخر الزمان، یقتل فیها الناس إمامهم .. ثم طبق تلک الفتنه علی قتل عثمان.

و یرد علی ذلک:

أن قتل عثمان لم یکن فی آخر الزمان، و قد حاول الزرقانی حل هذا الإشکال فقال: (سماه آخرا مع أنها قتل عثمان، علی معنی أنه لغلظ أمره و فحشه بمنزله ما یکون فی آخر الزمان، الذی تندرس فیه الأحکام و تزول حتی کأنها لا أثر لها، أو أن المراد آخر زمان الخلافه الحقیقیه التی جروا فیها علی سنن المصطفی، و سماها آخرا مع أنه بقی منها مده علی و ابنه، لقرب قتل عثمان من آخرها) (۲).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۲۳ و ۴۲۴ عن ابن شاهین من طریق المدائنی، و ابن الکلبی، و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۲۳۵- ۲۳۸، و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۵ ص ۵۳۲، و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۶ ص ۱۴، و عیون الأثر ج ۲ ص ۳۲۱، و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۷۹.

۲- شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۲۳۷.

غیر أننا نقول:

إنها محاوله فاشله:

أولا: لأن الأحکام لم تندرس بقتل عثمان حتی کأنها لا أثر لها، بل اندرست فی زمن عثمان، و زمن من سبقه، و قد أعادها علی (علیه السلام)، و ستعود إلی الإندراس فی أزمنه لاحقه علی زمان علی (علیه السلام)، و قد أشار صلوات اللّه علیه إلی هذه الأمور الثلاثه حیث قال لأهل العراق:

(و رکزت فیکم رایه الإیمان، و عرفتکم حدود الحلال و الحرام) (۱).

و قال (علیه السلام): (إن هذا الدین قد کان أسیرا فی أیدی الأشرار، یعمل فیه بالهوی، و تطلب به الدنیا) (۲).

و عنه (علیه السلام) أنه قال: (یأتی علی الناس زمان لا یبقی فیه من القرآن إلا رسمه و من الإسلام إلا اسمه) (۳).

و قد ذکرنا فی الجزء الأول من هذا الکتاب نصوصا أخری فی هذا السیاق، فلا حاجه لإعادتها. فذلک کله یشیر إلی أن الإسلام کان قبل قتل عثمان، و حینه قد تعرض لأعظم الأضرار نتیجه للسیاسات التی انتهجها أسلاف أمیر المؤمنین (علیه السلام) (۴). و لکن علیا (علیه السلام) أعاد إلیه رونقه ..

۱- نهج البلاغه (بشرح عبده) ج ۱ ص ۱۵۳، و البحار ج ۳۴ ص ۲۰۹، و شرح النهج للمعتزلی ج ۶ ص ۳۸۰، و أعلام الدین فی صفات المؤمنین للدیلمی ص ۱۲۸.

۲- نهج البلاغه (بشرح عبده) ج ۳ ص ۹۵ من عهده (علیه السلام) للأشتر.

۳- نهج البلاغه (بشرح عبده) ج ۴ ص ۸۷ الحکمه رقم ۳۶۹ و ۱۹۰.

۴- راجع: الجزء الأول من هذا الکتاب فصل: (الدوافع و الأهداف، و الآثار و النتائج).

ثانیا: دعواه: أن خلافه عثمان هی آخر زمان الخلافه الحقیقیه التی جروا فیها علی سنن المصطفی (صلی اللّه علیه و آله) .. مردوده علیه، فإن الأحکام و الأمور قد جرت فی خلافه علی أمیر المؤمنین (علیه السلام)، ثم فی خلافه ولده الإمام الحسن (علیهما السلام) علی سنن المصطفی (صلی اللّه علیه و آله)، بعد أن خالف من سبقهما سنته و حادا عن طریقته و نهجه (صلی اللّه علیه و آله) .. بل خلافتهما هی التی أعادت الناس إلی ما کان علی عهد رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فأعلن أصحاب الأطماع علیهما الحروب فی الجمل و صفین و النهروان. و بعد ذلک حین استولی معاویه علی البلاد، و أذل العباد.

ثالثا: إن الزرقانی یرید تطبیق مفهوم الفتنه علی حروب البغاه علی علی (علیه السلام)، مع أن الفتنه هی التی لا یعرف وجه الحق فیها، فی حین أن وجه الحق معروف فی حروب الجمل و صفین و النهروان، فإن الحق کان مع علی (علیه السلام)، و کان محاربوه بغاه علیه.

و یزید الأمر وضوحا کثره ما روی عن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی شأن الناکثین و القاسطین و المارقین، و فی شأن الخوارج، و فیما أخبر به (صلی اللّه علیه و آله) عائشه و الزبیر، من أنهما سیحاربان علیا (علیه السلام)، مع ذکره (صلی اللّه علیه و آله) حتی لبعض جزئیات ما یجری، مثل رکوبها الجمل الأدبب، و نباح کلاب الحوأب علیها، و غیر ذلک ..

متی قدم زراره بن عمرو؟!:

تقدم فی روایه أسید: أن زراره بن عمرو قدم علی النبی (صلی اللّه علیه

و آله) سنه إحدی عشره، و لکن آخرین یقولون: إنه قدم فی نصف رجب سنه تسع (۱). قال الزرقانی: (فیحتمل أنه وفد فیها، ثم وفد مع قومه سنه إحدی عشره) (۲).

غیر أن النص المتقدم قد صرح: بأن اللواء الذی عقده النبی (صلی اللّه علیه و آله) لزراره بن عمرو علی قومه قد کان مع زراره یوم الفتح، و هذا معناه: أن وفادته علی النبی (صلی اللّه علیه و آله) قبل فتح مکه فی سنه ثمان، و کان زراره قبل ذلک نصرانیا.

و یدل هذا أیضا علی: أن النخع قد أرسلوا رجلین منهم إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله) قبل فتح مکه، ثم قدم علیه منهم مائتا رجل فی المحرم سنه إحدی عشره (۳).

حدیث رؤیا زراره:

و عن رؤیا زراره نقول:

۱- ما المقصود بملک العرب فیها؟! هل هو ملک أبی بکر و عمر و عثمان! أم ملک بنی أمیه؟! و هل هذا الملک کان حسنا بنظر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)؟!

۲- و ما معنی أن یحال بین زراره و بین ولده، فی حین أن ولده کان ممن

۱- شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۲۳۴ عن ابن عبد البر، و الذهبی، و الوافی بالوفیات ج ۱۴ ص ۱۲۹، و الإصابه ج ۲ ص ۴۶۳.

۲- شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۲۳۴ و قال: کذا فی النور.

۳- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۲۳.

خلع عثمان و بایع علیا (علیه السلام) .. فهل من یبایع علیا (علیه السلام) یهلک، و تأکله نار الفتنه؟!

و لماذا و بماذا نجا زراره؟! هل نجا لأنه شارک فی حرب القادسیه، و قتل فیها؟!

۳- أضف إلی ذلک ما قدمناه مما یرتبط بالفتنه، کما یزعم هؤلاء.

الفصل السابع: خمسه وفود بلا تاریخ

اشاره

۱– وفد أزد شنوءه:

اشاره

عن منیر بن عبد اللّه الأزدی قال: قدم علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) صرد بن عبد اللّه الأزدی فی وفد من الأزد، بضعه عشر رجلا (خمسه عشر)، فنزلوا علی فروه بن عمرو، فحباهم و أکرمهم. و أقاموا عنده عشره أیام، فأسلموا، و کان صرد أفضلهم، فأمّره رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علی من أسلم من قومه، و أمره أن یجاهد بهم من یلیه من أهل الشرک من قبائل الیمن (و کان ذلک سنه عشر).

فخرج صرد یسیر بأمر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، حتی نزل بجرش (مخلاف من مخالیف الیمن)، و هی یومئذ مدینه حصینه مغلقه، و بها قبائل من الیمن قد تحصنوا بها، و قد ضوت إلیهم خثعم، فدخلوها معهم حین سمعوا بمسیر المسلمین إلیهم. فدعاهم إلی الإسلام، فأبوا، فحاصرهم شهرا أو قریبا منه، و کان یغیر علی مواشیهم فیأخذها.

ثم تنحی عنهم إلی جبل یقال له: شکر، فظنوا أنه قد انهزم، فخرجوا فی طلبه حتی أدرکوه.

فصف صفوفه، فحمل علیهم هو و المسلمون، فوضعوا سیوفهم فیهم حیث شاءوا، و أخذوا من خیلهم عشرین فرسا، فقاتلوهم علیها نهارا طویلا.

و قد كان أهل جرش بعثوا إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) رجلين منهم يرتادان و ينظران (أى يطلبان الأخبار).

فبينما هما عند رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) عشيه بعد العصر، إذ قال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (بأى بلاد اللّه شكر)؟

فقال الجرشيان: يا رسول اللّه، ببلادنا جبل يقال له: كشر بذلم يسميه أهل جرش.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (ليس بكشر، و لكنه شكر).

قالا: فما شأنه يا رسول اللّه؟

قال: (إن بدن اللّه لتنحر عنده الآن).

و أخبرهما رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بملتقاهم، و ظفر صرد بهم.

فجلس الرجلان إلى أبى بكر و عثمان، فقالا لهما: و يحكما، إن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لينعى لكما قومكما، فقوما إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فسلاه أن يدعو اللّه أن يرفع عن قومكما.

فقاما إليه، فسألاه أن يدعو اللّه أن يرفع عنهم.

فقال: (اللهم ارفع عنهم).

فخرجا من عند رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) راجعين إلى قومهما، فوجدا قومهما قد أصيبوا يوم أصابهم صرد بن عبد اللّه فى اليوم الذى قال فيه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ما قال، و فى الساعه التى ذكر فيها ما ذكر.

قال ابن سعد: فقصّا على قومهما [القصه]، فخرج وفد جرش حتى قدموا على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فأسلموا.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (مرحبا بكم، أحسن الناس وجوها،

و أصدقه لقاء، و أطيبه كلاما، و أعظمه أمانه، أنتم منى و أنا منكم). و جعل شعارهم مبرورا، و أحمى لهم حمى حول قريتهم، على أعلام معلومه، للفرس و الراحله، [و للمثيره] بقره الحرث، فمن رعاه من الناس فماله سحت (۱).

و قد سميت الأزد: أزد شنوءه لشنآن كان بينهم.

و نقول:

إن لنا مع هذه النصوص وقفات عديده هى التاليه:

بذن اللّه تنحر عند شكر:

إننا لم نعرف سبب وصف النبى (صلى اللّه عليه و آله) لأولئك المشركين الذين يقتلون بأيدى المسلمين بأنهم (بدن اللّه) تبارك و تعالى!! مع أن البدن لا يبغضها اللّه تبارك و تعالى، بل هى محبوبه له، و هى من شعائر اللّه عز و جل، قال تعالى: وَ الْبُدْنَ جَعَلْناها لَكُمْ مِنْ شَعائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيها خَيْرٌ (۲).

۱- سبل الهدى و الرشاد ۶ ص ۲۶۲ عن ابن سعد، و قال فى هامشه: أخرجه البيهقى فى الدلائل ج ۵ ص ۳۷۲ و ۳۷۳، و ابن هشام فى سيرته ج ۴ ص ۲۳۴. و راجع: المواهب اللدنيه و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۶۹- ۱۷۱ و تاريخ الأمم و الموك ج ۳ ص ۱۳۰ و ۱۳۱ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۷۴ و صحبه النبى (صلى اللّه عليه و آله) ص ۱۲۰ و الروض الأنف ج ۴ ص ۲۲۴ و الإصابه ج ۲ ص ۱۸۲ و أسد الغابه ج ۳ ص ۱۱۷ و الدرر لابن عبد البر ص ۱۹۵ و الطبقات الكبرى لابن سعد (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۳۷ و ۳۳۸ و (ط ليدن) ج ۱ ق ۲ ص ۷۱ و ۶۳ عن السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۵۷ و (ط دار المعرفه) ص ۲۶۲ و عن السيره النبويه لدحلان (بهامش الحلبيه) ج ۳ ص ۲۹ و الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۲۹۵.

۲- الآيه ۳۶ من سوره الحج.

و هؤلاء كفره أرجاس محاربون لأهل الإسلام، مبغضون له تبارك و تعالى ..

على أنه لو كان المقصود مجرد تشبيههم بالبدن فى عدم الوعى، و فقد الإدراك، فلما ذا أضاف البدن إليه تبارك و تعالى؟! فإن إضافتهم إليه تفيد التشريف و التكريم لهم!! ..

و بذلك يظهر: عدم صحه ما زعمه الزرقانى: من أن (إطلاق البدن عليهم استعاره، أو تشبيه بليغ، و أصله: أن قومكم الذين هم كالبدن فى عدم الإدراك، حيث لم يؤمنوا، و حاربوا المسلمين، و إضافتهم إلى اللّه إشاره إلى تحقيق الإستعاره، حيث جعلوا كالبدن التى تنحر تقرّبا، أو إشاره إلى أنهم مخلوقون للّه، مغمورون بأنعامه، فأضافهم إليه توبيخا لهم على عدم الإيمان ..) (١).

فإن هذه الأقوال لا تعدو كونها تمحلات سمجه، و ممجوجه؛ فإن ما زعمه من الإضافه التى تفيد تحقيق الإستعاره!! إذا كانت موجبه لتشويش المعنى، و إيهام خلاف المقصود تصبح معيبه، و لا يمكن أن تصدر عن أحكم الحكماء، و أعقل العقلاء، و أبلغ البلغاء. أعنى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ..

و أما ادّعاء: أن إضافتهم إليه تعالى لتوبيخهم على عدم الإيمان، فلا نجد له مبررا أيضا سوى التحكم، و الإقتراح، و فرض التوجيهات و التأويلات السخيفه، من دون دلاله عليها، أو إشاره إليها ..

١- شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۵ ص ١٧٠.

تفويض حرب المشركين لصرد الأزدى:

و تحدثت الروايه المتقدمه أيضا عن: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد فوض لصرد الأزدى حرب من يليه من أهل الشرك من قبائل اليمن ..

مع أن هذا الرجل قد أسلم لتوه، و لم يتفقه بعد فى الدين، و لا تأدب بآداب الإسلام، و لا عرف أحكامه؛ فما معنى تفويضه بحرب المشركين من قبائل اليمن؟ و للحرب حدودها و أحكامها فى الإسلام ..

كما أن من المفروض هو أن يدعوهم إلى الإسلام أولا، و أن يقدم لهم الأدله و البراهين عليه، و أن ينشر لهم أعلامه، و يعلمهم أحكامه، فى حين أنه هو نفسه كان جاهلا بها، و الحال أن فاقد الشى ء لا يعطيه، بل هو غير قادر على أن يطبقه على نفسه و يراعيه .. فكيف يدعو الناس إليه، و يحملهم عليه؟! ..

هل فتحت جرش عنوه أو صلحا؟!:

و يبقى أمامنا سؤال محير، يحتاج إلى جواب، و هو:

كيف فتحت مدينه جرش؟! هل فتحت عنوه، بعد حصارها، ثم بعد معركه هائله تعرض فيها الجرشيون للقتل الذريع؟! حيث وضع المسلمون فيهم سيوفهم حيث شاؤوا؟ أم أنها فتحت صلحا؟

إن الروايه التى نحن بصدد معالجتها لعلها تشير إلى أنها فتحت عنوه، و بعد حصار و قتال و أعداد كبيره من القتلى ..

مع أنهم يقولون: إنها فتحت سنه عشر فى حياه النبى (صلى اللّه عليه

و آله) صلحا على الفی ء، و أن یتقاسموا العشر، و نصف العشر (۱).

و عن الزهری: (أسلم أهل بتاله و جرش من غیر قتال، فأقرهم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علی ما أسلموا علیه، و جعل علی کل حالم ممن بهما من أهل الکتاب دینارا، و اشترط علیهم ضیافه المسلمین، و ولی أبا سفیان بن حرب علی جرش (۲).

أو بعث علیهم عبد اللّه بن ثور، أحد بنی الغوث (۳).

و روی الواقدی: أنه (صلی اللّه علیه و آله) توفی و عامله علی جرش صرد بن عبد اللّه الأزدی (۴).

فأی ذلک هو الصحیح؟!

أسئله أخری تحتاج إلی جواب:

و هناک أسئله عدیده، ترتبط بنصوص الروایه التی نحن بصددها، لا نجد لها جوابا مقنعا و مقبولا، فلاحظ ما یلی:

۱- إذا کان صرد بن عبد اللّه قد حاصر بمن معه مدینه جرش، فمعنی ذلک: أن لا یخرج أحد منهم من المدینه، و أن لا یدعوا ماشیتهم تخرج إلی خارج المدینه أیضا، لأن ذلک سیعرضها و یعرضهم للخطر الأکید.

فما معنی قولهم: (و کان یغیر علی مواشیهم فیأخذها)؟!

۱- معجم البلدان ج ۲ ص ۱۲۶ و المفصل ج ۱ ص ۱۷۱.
۲- فتوح البلدان ص ۷۱ و معجم البلدان لیاقوت ج ۲ ص ۹.
۳- تاریخ الأمم و الملوک ج ۳ ص ۴۲۷ و الکامل ج ۲ ص ۴۲۱.
۴- الإصابه ج ۲ ص ۱۸۲.

فهل كانت مواشيهم ظاهره لهم، و فى متناول أيديهم؟!

۲- و المحاصر هو: المهزوم، فى واقع الأمر، فإنه لعجزه عن مواجهه عدوه، أخفى نفسه عنه وراء الأحجار، و الأسوار، و الذين يحاصرونه، هم المنتصرون الذين يلاحقونه، و يجهدون للوصول إليه بمزيد من التصميم و الإصرار، فإذا انصرف هذا المنتصر عن حصار عدوه، فذلك لا يجعله منهزما، بل يكون منكفئا عنه.

فما معنى قول الروايه السابقه: (فظنوا أنه قد انهزم)؟! إلا إذا أريد بالهزيمه هنا معنى آخر، يختلف عما يعطيه ظاهر هذه الكلمه.

۳- و مع غض النظر عن هذا و ذاک، فإنه إذا كان الجرشيون قادرين على مواجهه عدوهم، ولديهم الجرأه على الوقوف فى وجهه، فلما ذا اختبأوا منه داخل حصونهم طيله شهر كامل؟!

و لماذا لم يبرزوا لقتاله من أول يوم حل فيه بساحتهم؟!

۴- و بعد قتالهم يوما كاملا، و بعد أن وضع المسلمون سيوفهم فيهم حيث شاؤوا، و بعد أن أخذوا من خيلهم عشرين فرسا .. و أوقعوا فيهم تلک الضربه القاصمه و الهائله، نعم .. بعد ذلک كله، ما ذا كانت النتيجه؟! و ما ذا صنع المسلمون تجاه أعدائهم؟ هل تركوهم يرجعون إلى حصنهم بصوره طبيعيه؟ أم أنهم طاردوهم إلى باب الحصن؟! و حين بلغوا إلى الباب هل زاحموهم على الدخول فيه؟ أم انكفأوا عنهم؟! و هل تمكنوا من عرقله دخولهم، أو دخول بعضهم إليه؟! ..

و إذا كان ذلک قد حصل فعلاً أو حتى لو كان ذلک لم يحصل أيضا، فالسؤال هو: كم من الناس أسر المسلمون فى تلک الوقعه؟! و هل عادوا إلى

حصار جرش، بعد أن حققوا هذا الإنتصار الكبير عليهم؟! أم أنهم تركوها غارقه فى مصائبها التى حلت بها؟! ..

۵- و عن الرجلين الذين كانا يتجسسان على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لصالح أهل جرش، نسأل: هل كان المسلمون يعرفون شيئا عن هذين الرجلين الغريبين؟! و إذا كان الجواب بالإيجاب فلما ذا تركوهما يسرحان و يمرحان بلا حسيب و لا رقيب ..

و إن كان الجواب بالنفى، فهل حاولوا أن يتعرفوا عليهما؟! و هل سألهما أحد عن بلدهما، و عن سبب قدومهما، و عن دينهما، و ما إلى ذلک؟ و بماذا أجابا؟! و هل كان جوابهما مقنعا؟! و هل؟ و هل؟

إن الحقيقه هى: أن سياق ما جرى لهما فى محضر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يدل على أنهما كانا يتجاهران بالانتساب إلى بلدهما، و يتحدثان عنه و يشفعان لأهله لدى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و أمام جماعه المسلمين، و يتصرفان بصوره عاديه و طبيعيه!!

علاقه الجاسوسين بأبى بكر و عثمان:

و أغرب شى ء سمعناه و قرأناه فى هذه الروايه، هو تصريحها بوجود علاقه مميزه فيما بين هذين الجاسوسين و بين أبى بكر و عثمان.

فقد أظهر ذلک النص، الأمور التاليه:

۱- ما معنى: أن يختلى جاسوسان جاء الرصد حركه المسلمين برجلين هما بنظر الكثيرين، من الكبار و الأعيان، و يعيشان الطموح و يخططان للحصول على أعظم مقام بعد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)؟!

۲- لماذا اجتمع هـذان الجاسوسان بأبی بكر و عثمان فقط؟! و أين كان عمر بن الخطاب عن هـذا الإجتماع؟ و نحن نجد الإقتران الدائم بين أبی بكر و عمر فی مختلف الحالات و الوقائع ..

ثم أين كان أبو عبيده، و ابن عوف .. و سالم و غير هؤلاء ممن يعدون فريقا واحدا؟!

۳- لما ذا يحرض أبو بكر و عثمان ذينك الجاسوسين على الطلب من رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أن يدعو اللّه لرفع البلاء عن قوم مشركين، محاربين للّه و لرسوله؟! و لماذا يسعى أبو بكر و عثمان لرفع القتل عنهم، و منع المسلمين من الظفر بهم؟! ..

و ما معنى هذا العطف منهما على أولئك المشركين؟!.

۴- و فی محاوله للتخفيف من سماجه هذا الواقع الهجين، قال الزرقانی:

إن قوله (صلى اللّه عليه و آله): اللهم ارفع عنهم، إنما أجيب فی الذين فی القريه، دون من فی الجبل، لوقوعها بعد قتلهم (۱).

و الهدف من هذا التوجيه هو: تجنب القول: بأن مطلوب أبی بكر و عثمان و الجاسوسين هو رفع البلاء عن الذين أخذتهم سيوف المسلمين، ليسلم منهم من لم تحصده تلك السيوف، بل يكون المطلوب هو: مجرد رفع البلاء عن الذين بقوا فی الحصن، و لم يخرجوا منه، فإنهم هم الذين حين علموا بما جرى للجاسوسين مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، أرسلوا وفدهم إليه (صلى اللّه عليه و آله) بإسلامهم ..

۱- شرح المواهب للزرقانی ج ۵ ص ۱۷۱.

غير أن هـذا التوجيه غير مقبول و لا معقول، لأنه يتنافى، بل يتناقض مع صـريح الروايه .. كما لا يخفى على من لاحظ كلماتها، و عباراتها ..

فـإن أبا بكر و عثمان قـد طلبا من الجاسوسـين أن يطلبا من النبى الـدعاء برفع البلاء عن الـذين أخبر النبى (صـلى اللّه عليه و آله) عنهم، بأنهم ينحرون كالبدن، و يتعرضون للقتل و الفناء، بسيوف المسلمين ..

على أن قول الزرقانى: إن دعاء النبى (صـلى اللّه عليه و آله) برفع البلاء عنهم، إنما حصل بعد قتل من قتل، لا يحل الإشكال، فإن المفروض: أن بعضـهم قـد قتل، و لكن المعظم قـد بقى، فجاءت الدعوه لكى تحفظ و تنجى من بقى و كان فى معرض القتل، و أما الذين بقوا فى الحصن فلا داعى للدعاء لهم، فقد كانوا فى مأمن من كل سوء ..

۶- ألا يعد هذا الموقف من أبى بكر و عثمان من مفردات تولى الكافرين، الذى حذر اللّه تعالى المؤمنين و المسلمين منه، و بين لهم آثاره السيئه؟! ..

٧- لمـاذا يريـد أبو بكر و عثمـان منع المسـلمين من ممارسه حريتهم فى قمع عـدوهم، إلى حـد أنهما يطلبان من اللّه أن يتـدخل لمنعهم من ذلك بصوره جبريه قاهره؟! ..

٨- و هـل صـحيح: أن النـبى (صـلى اللّـه عليـه و آلـه) قـد اسـتجاب لطلـب ذينـک الجاسوسـين و طلـب من اللّه رفـع البلاـء عن المشركين، الساعين إلى إطفاء نور اللّه و قتل المؤمنين؟!

٩- و إذا كان البلاء قـد ارتفع فعلا، فهل ارتفع عنهم بطريق الجبر الإلهى، و منع الأيـدى من التحرک، أو التصـرف بحركتها لكى تصبح ضرباتهم خائبه؟! ..

و إذا كانت أيـدى المسـلمين قد يبست، و منعت من الحركه، أو أصـبحت ضـرباتهم خائبه، فكيف واجه المشـركون ذلك؟! هل اغتنموا الفرصه، و أوقعوا بالمسـلمين، و قتلوهم و طردوهم من ديارهم؟! أم أنهم تركوهم و هربوا إلى الحصن؟! و لماذا هربوا إذا كان عدوهم قد قيّد عن الحركه؟! أو أن ضرباته قد أصبحت خائبه؟!

مدائح النبى صلّى اللّه عليه و آله لأهل جرش:

و قد ذكرت الروايه المتقدمه: أن النبى (صـلى اللّه عليه و آله) حين قدم عليه وفد جرش، وصفهم بما لم نعهد أنه وصف به أحدا من الناس، حيث قال: (أحسن الناس وجوها، و أصدقه لقاء، و أطيبه كلاما، و أعظمه أمانه، أنتم منى و أنا منكم).

و نقول:

قد روى: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد أطلق هذه الأوصاف بالذات، أو بعضها على قبائل و فئات أخرى أيضا، فقد روى أنه قال فى حق قبيله دوس: (أحسن وجوها، و أطيب الناس أفواها، و أعظمهم أمانه) (۱).

و روى أنه (صـلى اللّه عليه و آله) قـال فى حق المهاجرين و الأنصار من بنى عمه: (أحسن الناس وجوها، و أعظم الناس أحلاما) (۲).

۱- مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۵۰ و المعجم الكبير ج ۱۲ ص ۱۷۲ و المعجم الأوسط ج ۷ ص ۴۷ و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۳۶، و ميزان الاعتدال للذهبى ج ۳ ص ۲۰۶، و لسان الميزان لابن حجر ج ۴ ص ۳۱۳.
۲- تفسير الثعلبى ج ۹ ص ۷۴ و أسـد الغـابه ج ۱ ص ۱۰۸ و السـيره الحلبيه (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۲۱۷ و أسـباب النزول للواحدى ص ۲۵۹ و كنز العمـال ج ۱۰ ص ۶۱۳ و فيه (من بنى نمر) و هو تصـحيف، و البحر المحيط (تفسير) ج ۸ ص ۲۰۶ و تاريخ مدينه دمشق ج ۹ ص ۱۸۸.

و روی أیضـا أنه قـال لوفـد الأـزد: (مرحبـا بالأـزد، أحسن النـاس وجوها، و أشـجعهم قلوبا، و أطیبهم أفواها، و أعظمهم أمانه، و شعارکم یا مبرور) (۱).

فأی ذلک هو الصحیح؟!

فـإن الأحسـنیه، و الأعظمیه، و الأطیبیه و .. و .. منحصـره فی واحـد، و لا یمکن إثباتها لاثنین، فضـلا عن إثباتها لثلاثه، أو أربعه!! فإذا کان فلان أحسن الناس فلا یمکن أن یکون فلان الآخر أحسن الناس أیضا.

فی وفد أزد عمان:

و قالوا: أسـلم أهل عمان، فبعث إلیهم رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) العلاء بن الحضـرمی یعلّمهم شـرائع الإسـلام، و یصـدّق أموالهم.

فخرج وفدهم إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فیهم: أسد بن بیرح الطاحی. فلقوا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فسألوه أن یبعث معهم

۱- تاریخ مدینه دمشق ج ۴۵ ص ۸۱ و أسد الغابه ج ۳ ص ۳۰۶ و الإصابه ج ۴ ص ۳۱۰ و میزان الإعتدال ج ۳ ص ۲۰۶ و لسان المیزان ج ۴ ص ۳۱۳ و أعیان الشیعه ج ۱ ص ۲۴۳ و سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۲۶۴ و المستدرک علی الصحیحین ج ۲ ص ۱۰۶ و الآحـاد و المثـانی ج ۴ ص ۲۶۹ و المعجم الأوسـط ج ۳ ص ۱۶۶ و کنز العمـال ج ۱۲ ص ۵۶ و ۵۸ و ج ۱۴ ص ۸۹ و الضعفاء للعقیلی ج ۳ ص ۱۷۴ و الکامل لابن عدی ج ۵ ص ۳۰ و علل الحدیث لابن أبی حاتم ج ۲ ص ۳۵۸.

رجلا يقيم أمرهم.

فقال مخربه العبـدى- و اسـمه مدرک بن خوط-: ابعثنى إليهم، فإن لهم علىّ منه، أسـرونى يوم جنوب، فمنوا علىّ. فوجهه معهم إلى عمان.

و قدم سـلمه بن عياذ الأزدى (ملک عمان) فى أناس من قومه، فسأل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، عما يعبد و ما يدعو إليه، فأخبره رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله).

فقال: (ادع اللّه لى أن يجمع كلمتنا و ألفتنا). فدعا لهم، و أسلم سلمه و من معه (۱).

و عن أبى هريره قال: قال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (نعم الوفد الأزد، طيّبه أفواههم، برّه أيمانهم، تقيّه قلوبهم) (۲).

و نقول:

إننـا لا نسـتطيع أن نؤكـد صـحه هـذه المدائـح أو الـذموم التى ينقلونها عن النبى (صـلى اللّه عليه و آله) فى حق بعض القبائل أو الفئات، أو البلاد، فإنها مظنه الجعل و الإفتراء لدوافع لا تخفى ..

غير أننا قـد لا نتحفظ كثيرا، إذا كان ما يـذكرونه عنه (صـلى اللّه عليه و آله) كان قـد قاله فى أعقاب عمل صالـح صدر عنهم، و إساءه اقترفوها، فيأتى المدح للترغيب فى تلک، و للردع عن هذه.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۶۴ عن ابن سعد، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۳۵۱.
۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۶۴ عن أحمد بسند حسن، و راجع: كنز العمال ج ۱۴ ص ۸۵، و أسد الغابه ج ۱ ص ۲۷۶.

غیر أن المـدح الـذی ذکر فی النص الآنف الذکر إنما هو لأناس بأعیانهم، و هم خصوص أعضاء الوفد الذین قدموا علیه (صـلی اللّه علیه و آله) ..

فلعل هذا الوفد بالخصوص کان یتشـکل من رجال صالحین، یستحقون هذا الثناء النبوی الکریم مع بقاء احتمال الکذب فیه قائما ..

وفد الأزد فی حدیث آخر:

عن سوید الأزدی: أنه کان سابع سبعه من قومه وفدوا علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله). فقال: ما أنتم؟!.

قلنا: مؤمنون.

فتبسم (صلی اللّه علیه و آله) و قال: إن لکل قول حقیقه، فما حقیقه قولکم و إیمانکم؟!

قلنا: خمس عشـره خصـله: خمس منها أمرتنا رسلک أن نؤمن بها، و خمس أمرتنا أن نعمل بها، و خمس تخلقنا بها فی الجاهلیه، فنحن علیها إلا أن تکره منها شیئا.

فقال (صلی اللّه علیه و آله): ما الخمس التی أمرتکم بها رسلی؟!

قلنا: أمرتنا ان نؤمن باللّه و ملائکته، و کتبه و رسله، و البعث بعد الموت.

قال: و ما الخمس التی أمرتکم أن تعملوا بها؟.

قالوا: أمرتنا أن نقول: لا إله إلا اللّه، و نقیم الصلاه، و نؤتی الزکاه، و نصوم رمضان، و نحج البیت إن استطعنا إلیه سبیلا.

قال: و ما الخمس التی تخلقتم بها فی الجاهلیه؟

قالوا: الشکر عند الرخاء، و الصبر عند البلاء، و الرضا بمر القضاء،

و الصدق فی مواطن اللقاء، و ترک الشماته بالأعداء.

فقال (صلی اللّه علیه و آله) حکماء علماء، کادوا من فقههم أن یکونوا أنبیاء، ثم قال: و أنا أزیدکم خمسا فتتم لکم عشرون خصله إن کنتم کما تقولون، فلا تجمعوا ما لا تأکلون، و لا تبنوا ما لا تسکنون، و لا تنافسوا فی شی ء أنتم عنه غدا زائلون، و اتقوا اللّه الذی إلیه ترجعون و علیه تعرضون، و ارغبوا فیما أنتم علیه تقدمون و فیه تخلدون، فانصرفوا و قد حفظوا وصیته (صلی اللّه علیه و آله) و عملوا بها (۱).

و ما قلناه حول صحه هذا النقل أو عدم صحته هو نفس ما قلناه فی سابقه، فإنه زاد علی سابقه ثناء آخر و هو أنهم کادوا من فقههم أن یکونوا أنبیاء قبل أن یعملوا بالخمس التی زادهم إیاها ..

و لسنا ندری إن کانوا بعد أن عملوا بالخمس الباقیه هل وصلوا إلی مقام النبوه أم لا؟! غیر أننا لم نجد لهؤلاء الناس أی نشاط یمیزهم عن غیرهم ممن لم یکن مثلهم فی الفقه و الحکمه و العلم ..

۲- وفود مهره:

اشاره

قالوا: قدم وفد مهره. علیهم مهری بن الأبیض، فعرض علیهم رسول

۱- المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۲۲۷- ۲۳۰ و معجم قبائل العرب ج ۱ ص ۱۶ و الإصابه ج ۲ ص ۹۸ عن أبی أحمد العسکری، و الرشاطی، و ابن عساکر، و أبی سعید النیسابوری فی شرف المصطفی، و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۱ ص ۱۹۸ و ۲۰۱، و راجع: البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۰۹، و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۱۸۱.

اللّه (صلی اللّه علیه و آله) الإسلام، فأسلموا و وصلهم و کتب لهم:

(هذا کتاب من محمد رسول اللّه لمهری بن الأبیض علی من آمن به من مهره: ألا یؤکلوا و لا یعرکوا، و علیهم إقامه شرائع الإسلام، فمن بدل فقد حارب، و من آمن به فله ذمه اللّه و ذمه رسوله، اللقطه مؤداه، و السارحه منداه، و التفث السیئه، و الرفث الفسوق). و کتب محمد بن مسلمه الأنصاری.

و عن عمران المهری قال: وفد إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) رجل من مهره یقال له: زهیر- و فی لفظ: ذهبن- ابن قرضم بن العجیل [ابن قثات]، فکان رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یدنیه و یکرمه لبعد مسافته، فلما أراد الإنصراف بتّته و حمله، و کتب له کتابا فکتابه عندهم [إلی الیوم] (۱).

لا یعرکون: أی لا یحملون ما یوجب عدمهم.

منداه: أی لا تمنع من الرعی و السقی.

ثم فسر لهم (صلی اللّه علیه و آله) معنی کلمتی: التفث الرفث.

قدوم نافع بن زید الحمیری:

عن أیاس بن عمرو الحمیری: أن نافع بن زید الحمیری قدم وافدا علی النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی نفر من حمیر، فقالوا: أتیناک لنتفقه فی الدین، و نسأل عن أول هذا الأمر.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۴ عن ابن سعد فی الطبقات (ط لیدن) ج ۲ ص ۱۱۷ و (ط دار صادر) ج ۱ ص ۲۸۶ و ۳۵۵ و مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۲۵۱ و رسالات نبویه ص ۲۸۷ و مدینه البلاغه ج ۲ ص ۳۳۹ و راجع: البدایه و النهایه ج ۵ ص ۳۵۴ و المفصل فی تاریخ العرب قبل الإسلام ج ۴ ص ۱۹۹.

قال: (کان اللّه و لا شی ء غیره، و کان عرشه علی الماء، ثم خلق القلم فقال: اکتب ما هو کائن، ثم خلق السماوات و الأرض و ما بینهما، و استوی علی عرشه) (۱).

و نقول:

۱- إن وفد حمیر قد جاء إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله)، لیتفقهوا فی الدین، احتیاطا منهم لأنفسهم، و لدینهم، فإن وجوب التعلم لما به تکون النجاه من العقاب، مما تحکم به الفطره و یحتمه الوجدان، و تقضی به العقول.

حدیث القلم .. و الجبر و العدل:

قد ذکر آنفا: حدیث کتابه القلم ما هو کائن إلی یوم القیامه .. و لهذا الحدیث ألفاظ مختلفه منها ما رواه أبو هریره قال: قال لی النبی (صلی اللّه علیه و آله): (جف القلم بما أنت لاق) (۲).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۵ عن ابن شاهین، و راجع: جمهره أنساب العرب ص ۴۴۰.
۲- راجع: البحار ج ۵۴ ص ۳۶۲ و ج ۵۷ ص ۹۳ و السنن الکبری ج ۹ ص ۳ و فتح الباری ج ۶ ص ۲۰۶ و نسخه وکیع ص ۵۶ و مسند أبی داود الطیالسی ص ۷۹ و کتاب السنه ص ۴۸ و ۴۹ و کنز العمال ج ۱ ص ۱۲۶ و ج ۶ ص ۱۲۲ و تفسیر القرآن للصنعانی ج ۳ ص ۳۰۷ و جامع البیان ج ۲۹ ص ۱۸ و ۱۹ و ۲۱ و تفسیر السمرقندی ج ۳ ص ۲۰۹ و ۴۵۸ و تفسیر الرازی ج ۱۳ ص ۲۲۸ و ج ۳۰ ص ۷۸ و تفسیر القرطبی ج ۱ ص ۲۵۷ و ج ۱۸ ص ۲۲۵ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۴۲۷ و ۴۲۸ و تاریخ بغداد ج ۹ ص ۶۰ و تهذیب الکمال ج ۱۸ ص ۴۵۷ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۱ ص ۲۲ و ۳۴ و ۳۵.

و منها ما روی: من أن (أول ما خلق اللّه القلم، فقال: اکتب.

فقال: ما أکتب؟

قال: اکتب القدر ما کان و ما هو کائن إلی یوم القیامه) (۱).

و فی نص آخر: فجری من ذلک الیوم ما هو کائن إلی أن تقوم الساعه، ثم طوی الکتاب و ارتفع القلم (۲).

و قال سراقه بن جشعم: یا رسول اللّه، بین لنا دیننا کأنا خلقنا الآن، فیما العمل الیوم؟

أفیما جفت به الأقلام، و جرت به المقادیر؟! أم فیما نستقبل؟!

۱- صحیح البخاری ج ۸ ص ۱۲۲۲ و (ط دار الفکر) ج ۶ ص ۱۱۹ و ج ۷ ص ۲۱۰ و سنن النسائی ج ۶ ص ۵۹ و ج ۷ ص ۷۹ و فتح الباری ج ۱۱ ص ۴۳۱ و عمده القاری ج ۲۰ ص ۷۳ و ج ۲۳ ص ۱۴۷ و کتاب السنه لعمرو بن أبی عاصم ص ۵۱ و السنن الکبری للنسائی ج ۳ ص ۲۶۴ و المعجم الأوسط ج ۷ ص ۴۹ و مسند الشهاب لابن سلامه ج ۱ ص ۳۵۳ و تغلیق التعلیق لابن حجر ج ۴ ص ۳۹۶ و کنز العمال ج ۱ ص ۱۱۶ و ۳۵۸ و کشف الخفاء ج ۱ ص ۳۳۲ و تاریخ مدینه دمشق ج ۵ ص ۷ و سبل الهدی و الرشاد ج ۹ ص ۲۹۰ و الدر المنثور ج ۶ تفسیر سوره القلم، عن ابن جریر، و الطبرانی، و ابن مردویه، و عن الترمذی (القدر) باب ۱۷.

۲- راجع: الدر المنثور ج ۶ ص ۲۴۹ عن عبد الرزاق، و الفریابی، و سعید بن منصور، و عبد بن حمید، و ابن جریر، و ابن المنذر، و ابن مردویه، و ابن ابی حاتم، و أبی الشیخ فی العظمه، و الحاکم و صححه، و البیهقی فی الأسماء و الصفات، و تاریخ بغداد للخطیب، و الضیاء فی المختاره، و فتح القدیر للشوکانی ج ۵ ص ۲۶۹ و تفسیر ابن أبی حاتم ج ۱۰ ص ۳۳۶۴ و المستدرک للحاکم ج ۲ ص ۴۹۸.

قال: لا، بل فيما جفت فيه الأقلام، و جرت به المقادير (۱).

و عنه (صلى اللّه عليه و آله) فى تفسير قوله تعالى: ن وَ الْقَلَمِ. و القلم الذى خط به ربنا عز و جل القدر، خيره و شره، و نفعه و ضره (۲).

و عن أبى هريره عن النبى (صلى اللّه عليه و آله): إن أول شى ء خلق اللّه القلم، ثم خلق النون و هى الدواه ثم قال له: اكتب.

قال: و ما أكتب؟

قال: ما كان و ما هو كائن إلى يوم القيامه، من عمل، أو أثر، أو رزق، فكتب ما يكون و ما هو كائن إلى يوم القيامه، و ذلك قوله: ن وَ الْقَلَمِ وَ ما يَسْطُرُونَ (۳) ثم ختم عليه فى القلم، فلم ينطق و لا ينطق إلى يوم القيامه. ثم خلق اللّه العقل (۴).

۱- راجع: الدر المنثور ج ۶ ص ۲۴۹ و مسند أحمد ج ۳ ص ۲۹۳ و صحيح مسلم ج ۸ ص ۴۷ و الديباج على مسلم ج ۶ ص ۱۱ و مسند ابن أبى الجعد ص ۳۸۴ و تفسير البغوى ج ۴ ص ۴۹۲ و سبل الهدى و الرشاد ج ۹ ص ۲۲۶، و حديث خيثمه للأطرابلسى ص ۱۸۷، و صحيح ابن حبان ج ۹ ص ۲۲۷، و المعجم الكبير للطبرانى ج ۷ ص ۱۲۱ و ۱۲۸، و فوائد العراقيين للنقاش ص ۴۲، و إرواء الغليل للألبانى ج ۴ ص ۲۰۴، و تفسير البغوى ج ۴ ص ۴۹۲، و شرح العقيده الطحاويه لابن أبى العز الحنفى ص ۲۷۵، و راجع: سنن ابن ماجه ج ۱ ص ۳۵، و فتح البارى ج ۱۱ ص ۴۳۱.

۲- راجع: البحار ج ۵۷ ص ۹۳ و الدر المنثور ج ۶ ص ۲۵۰، و فتح القدير ج ۵ ص ۲۷۰.

۳- الآيه ۱ من سوره القلم.

۴- راجع: الدر المنثور ج ۶ ص عن الحكيم الترمذى، و أدب الإملاء و الإستملاء للسمعانى ص ۱۷۷، و كشف الخفاء للعجلونى ج ۱ ص ۲۶۴، و تفسير الميزان ج ۱۹ ص ۳۷۷، و أحكام القرآن لابن العربى ج ۴ ص ۳۰۴، و تفسير القرطبى ج ۱۸ ص ۲۲۳، و تفسير الثعالبى ج ۵ ص ۴۶۴، و الدر المنثور للسيوطى ج ۶ ص ۲۵۰، و الكامل لابن عدى ج ۶ ص ۲۶۹، و تاريخ مدينه دمشق ج ۵ ص ۱۷۴ و ج ۵۶ ص ۲۰۸ و ج ۶۱ ص ۳۸۵.

و فی نص آخر: أنه سبحانه و تعالی أخذ القلم بیمینه- و کلتا یدیه یمین- و خلق النون، و هی الدواه، و خلق اللوح فکتب فیه (۱).

و الروایات حول القلم التی تذکر: أنه کتب ما کان و ما یکون إلی یوم القیامه کثیره، فراجع علی سبیل المثال، ما أورده السیوطی منها فی کتابه الدر المنثور عن ابن عباس، و أبی هریره. و عن قره، و عباده بن الصامت (۲).

استفاده الجبریه من أحادیث القلم:

و قد ضم أنصار عقیده الجبر الإلهی، و هم غیر الشیعه، إلی أحادیث القلم المذکوره، روایات أخری نسبوها إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و خرجوا بنتیجه تقضی بتعمیم القدر و الجبر الإلهی لأفعال العباد أیضا ..

و لکنهم یرفضون تسمیتهم ب (الجبریه) و (القدریه) و (المجبره)، لکی یتفادوا انطباق حدیث: (القدریه مجوس هذه الأمه) علیهم.

رغم أن الخلّال، و هو أحد علماء الحنابله قد أطلق کلمه (القدریه) علی القائلین بالجبر (۳).

۱- راجع: الدر المنثور ج ۶ ص ۲۵۰ عن ابن أبی شیبه، و ابن المنذر.

۲- راجع: الدر المنثور ج ۶ ص ۲۴۹ و ۲۵۰.

۳- درء تعارض العقل و النقل ص ۶۶ عن الخلّال.

لماذا كانت القدريه مثل المجوس؟!:

و وجه الشبه بين القدريه و المجوس: أن المجوس يقولون بإلهين مؤثرين، و القدريه يقولون: بأن اللّه تعالى مؤثر، و خالق، و رازق، و شاف و غير ذلك ..

و القدر أيضا مؤثر، حيث إنه يجرى حتى على أفعال اللّه تعالى، فهو تعالى محكوم بقدره مكره على إجرائه، فإن عليه أن يجرى ما كتبه القلم، ثم إنه لما جف القلم أصبح اللّه غير قادر على فعل أى شى ء.

و القدر الذى- كتبه القلم- هو الذى حرم ناسا من الجنه، و أدخل آخرين النار ..

نماذج من أحاديث الجبر:

و مما أوردوه للتدليل على ما يذهبون إليه من جبر و قدر:

۱- أن آدم (عليه السلام) قد احتج على موسى (عليه السلام) بقوله:

أتلومنى على أمر (عمل) قدّر اللّه علىّ قبل أن يخلقنى بأربعين سنه .. أو قبل أن يخلق اللّه السماوات و الأرض (۱).

۲- جاء فى أحاديث عالم الذر: (خلقت هؤلاء للجنه و لا أبالى، و خلقت هؤلاء للنار و لا أبالى) (۲).

۱- راجع: صحيح البخارى ج ۷ ص ۲۱۴، و صحيح مسلم (بشرح النووى) ج ۱۶ ص ۱۹۶ و الجامع الصحيح للترمذى ج ۳ ص ۳۰۱،

۲- المستدرك للحاكم ج ۱ ص ۳۱ و شرح مسلم للنووى ج ۱۵ ص ۱۴۵ و راجع: فيض القدير ج ۲ ص ۲۹۸ و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۲۷۹ و أسد الغابه ج ۵ ص ۲۴۳ و الإصابه (ط دار الكتب العلميه) ج ۷ ص ۲۱۵ و البدايه و النهايه (ط دار إحياء التراث العربى) ج ۱ ص ۱۰۰ و قصص الأنبياء لابن كثير ج ۱ ص ۴۹، و كتاب الموطأ لمالك ج ۲ ص ۸۹۹، و البحار ج ۵ ص ۲۶۹، و مسند احمد ج ۱ ص ۴۴، و سنن أبى داود ج ۲ ص ۴۱۴، و سنن الترمذى ج ۴ ص ۳۳۱، و المستدرك للحاكم ج ۲ ص ۳۲۵ و ۵۴۴، و كتاب السنه لابن أبى عاصم ص ۸۷، و السنن الكبرى للنسائى ج ۶ ص ۳۴۷، و صحيح ابن حبان ج ۱۴ ص ۳۸، و الإستذكار لابن عبد البر ج ۸ ص ۲۶۰، و التمهيد لابن عبد البر ج ۶ ص ۲ و ج ۱۸ ص ۸۳، و موارد الظمآن للهيثمى ج ۶ ص ۳۸، و كنز العمال ج ۱ ص ۱۱۳ و ج ۲ ص ۴۰۹، و جامع البيان للطبرى ج ۹ ص ۱۵۲، و تفسير ابن أبى حاتم ج ۵ ص ۱۶۱۲، و تفسير السمرقندى ج ۱ ص ۵۷۷، و تفسير السمعانى ج ۶ ص ۱۷۱، و تفسير البغوى ج ۲ ص ۲۱۱، و أحكام القرآن لابن العربى ج ۲ ص ۳۳۳، و تفسير الرازى ج ۱۵ ص ۴۶، و تفسير القرطبى ج ۷ ص ۳۱۴ و ج ۱۴ ص ۲۸، و دقائق التفسير لابن تيميه ج ۲ ص ۱۶۸، و تفسير ابن كثير ج ۲ ص ۲۷۳، و الدر المنثور ج ۳ ص ۱۴۲، و تفسير أبى السعود ج ۳ ص ۲۹۰، و فتح القدير ج ۲

ص ۲۶۳، و تفسیر الآلوسی ج ۹ ص ۱۰۳، و تاریخ مدینه دمشق ج ۳۴ ص ۷۰، و تاریخ الطبری ج ۱ ص ۹۱، و البدایه و النهایه ج ۱ ص ۹۹، و قصص الأنبیاء لابن کثیر ج ۱ ص ۴۸، و شرح العقیده الطحاویه ص ۲۶۶.

۳- روایات کیفیه خلق الخلق، و أنه بعد نفخ الروح فی الإنسان (یکتب رزقه، و أجله، و عمله، و شقی، و سعید. زاد فی نص آخر: ثم تطوی الصحف، فلا یزاد بها و لا ینقص) (۱).

۱- راجع: صحیح مسلم (ط دار الفکر) ج ۸ ص ۴۴ و ۴۵ و شرح صحیح مسلم للنووی (ط دار الکتب العلمیه) ج ۱۶ ص ۱۹۰ و ۱۹۱ و المحلی لابن حزم ج ۱۱ ص ۳۴ و مغنی المحتاج للشربینی ج ۳ ص ۳۳۸ و راجع: نیل الأوطار للشوکانی ج ۴ ص ۸۳ و سنن الترمذی ج ۳ ص ۳۰۲ و مسند أبی داود الطیالسی ص ۳۸ و تحفه الأحوذی ج ۴ ص ۱۰۲ و تفسیر المیزان ج ۱۴ ص ۳۵۴ و تفسیر القرطبی ج ۱ ص ۱۹۴ و ج ۱۲ ص ۷ و تفسیر القرآن العظیم ج ۲ ص ۵۲۰ و راجع ج ۳ ص ۲۱۷ و الدر المنثور ج ۴ ص ۳۴۵ و فتح القدیر ج ۳ ص ۴۳۸ و تفسیر الآلوسی ج ۷ ص ۸۷ و أضواء البیان للشنقیطی ج ۴ ص ۲۷۲ و تاریخ مدینه دمشق ج ۵۴ ص ۱۹۵ و راجع: الدیباج علی مسلم ج ۶ ص ۷ و تفسیر البغوی ج ۱ ص ۲۷۸ و ج ۳ ص ۲۳.

۴- أحادیث: أن الرجل یعمل بعمل أهل الجنه، حتی ما یکون بینه و بینها غیر ذراع أو ذراعین، فیسبق علیه الکتاب، فیعمل بعمل أهل النار، فیدخلها (۱).

۱- صحیح البخاری (ط دار الفکر) ج ۴ ص ۷۹ و ۱۰۴ و ج ۷ ص ۲۱۰ و ج ۸ ص ۱۸۸ و صحیح مسلم (ط دار الفکر) ج ۸ ص ۴۴ و سنن ابن ماجه ج ۱ ص ۲۹ و سنن أبی داود ج ۲ ص ۴۱۵ و السنن الکبری للبیهقی ج ۷ ص ۴۲۱ و ج ۱۰ ص ۲۶۶ و شرح مسلم للنووی ج ۱۶ ص ۱۹۲ و عمده القاری ج ۱۵ ص ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۲۱۳ و ج ۲۳ ص ۱۴۵ و ج ۲۵ ص ۱۳۹ و الدیباج علی مسلم ج ۶ ص ۵ و مسند أبی داود الطیالسی ص ۳۹ و مسند ابن الجعد ص ۳۸۰ و کتاب السنه لعمرو بن أبی عاصم ص ۷۷ و التمهید لابن عبد البر ج ۱۸ ص ۱۰۱ و الأذکار النوویه ص ۴۰۶ و ریاض الصالحین ص ۲۳۴ و الجامع الصغیر للسیوطی ج ۱ ص ۳۳۳ و جامع بیان العلم و فضله ج ۲ ص ۱۱۴ و فیض القدیر ج ۲ ص ۲۲۴ و ج ۶ ص ۳۱۴ و فتح القدیر ج ۳ ص ۴۳۸ و تفسیر المیزان ج ۱۴ ص ۳۵۴ و تفسیر ابن زمنین ج ۲ ص ۳۰۹ و تفسیر السلمی ج ۱ ص ۳۳۸ و تفسیر السمعانی ج ۲ ص ۱۷۷ و تفسیر البغوی ج ۱ ص ۲۷۸ و أحکام القرآن لابن عربی ج ۲ ص ۳۳۵ و تفسیر الرازی ج ۲ ص ۴۷ و تفسیر القرطبی ج ۱ ص ۱۹۴ و ج ۱۸ ص ۱۳۲ و تفسیر القرآن العظیم ج ۱ ص ۱۹۱ و ج ۲ ص ۲۱۸ و ج ۳ ص ۲۵۱ و ۲۵۹ و الدر المنثور ج ۴ ص ۳۴۵ و الکامل لابن عدی ج ۳ ص ۲۹۹ و کنز العمال ج ۱ ص ۱۱۲ و ۱۲۲ و ۳۶۰ و أضواء البیان للشنقیطی ج ۸ ص ۱۹۶ و تاریخ مدینه دمشق ج ۵۴ ص ۱۹۵ و تهذیب الکمال ج ۱۰ ص ۱۱۴.

و قد سئل (صلی اللّه علیه و آله): فلم یعمل العاملون؟

فقال: کل یعمل لما خلق له، أو لما یسّر له (۱). أو اعملوا فکل میسّر لما خلق له (۲).

۱- صحیح البخاری (ط دار الفکر) ج ۷ ص ۲۱۰ و فتح الباری ج ۱۱ ص ۴۳۲ و عمده القاری ج ۲۳ ص ۱۴۸ و المعجم الکبیر ج ۱۸ ص ۱۳۱ و مسند احمد ج ۴ ص ۴۲۷ و مسند ابی داود الطیالسی ص ۱۱۱ و راجع: منتخب مسند عبد بن حمید ص ۳۷ و سنن أبی داود (مطبوع مع عون المعبود) ج ۱۲ ص ۴۵۸ و ۴۷۶ و الذهب الأبریز ص ۲۶.

۲- صحیح البخاری (ط دار الفکر) ج ۶ ص ۸۶ و ج ۸ ص ۲۱۵ و صحیح مسلم (ط دار الفکر) ج ۸ ص ۴۷ و ۴۸ و مسند أحمد ج ۱ ص ۶ و ۸۲ و ۱۵۷ و ج ۳ ص ۳۰۴ و ج ۴ ص ۶۷ و ۴۳۱ و سنن ابن ماجه ج ۱ ص ۳۰ و ۳۵ ج ۲ ص ۷۲۵ و سنن أبی داود ج ۲ ص ۴۱۵ و سنن الترمذی ج ۳ ص ۳۰۲ و شرح مسلم للنووی ج ۱۶ ص ۲۱۴ و مجمع الزوائد ج ۷ ص ۱۸۷ و ۱۸۹ و ۱۹۴ و ۱۹۵ و فتح الباری ج ۱۱ ص ۴۳۵ و عمده القاری ج ۲۵ ص ۱۹۵ و الدیباج علی مسلم ج ۶ ص ۱۰ و مسند أبی داود ص ۱۱۳ و الأدب المفرد للبخاری ص ۱۹۳ و خلق أفعال العباد للبخاری ص ۵۳ و السنن الکبری للنسائی ج ۶ ص ۵۱۷ و المعجم الأوسط ج ۴ ص ۱۴۴ و ج ۵ ص ۱۳۵ و المعجم الصغیر ج ۱ ص ۲۵۵ و المعجم الکبیر ج ۱ ص ۶۴ و ۲۳۷ و ج ۷ ص ۱۱۹ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ج ۱۸ ص ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱ و عوالی اللآلی ج ۴ ص ۱۲۲ و البحار ج ۴ ص ۲۸۲ و ج ۶۴ ص ۱۱۹ و مستدرک سفینه البحار ج ۱۰ ص ۵۹۰ و مصادر أخری کثیره.

أی أنه إذا کـان قـد خلق للعمـل الصالـح، فإن العمل الصالح هو الـذی یکون میسورا له، و یکون هو قادرا علیه، و لا یقـدر علی غیره، و کذلک الحال لو کان قد خلق للعمل السی ء، فإنه یکون قادرا علیه، و لا یقدر علی عمل الخیر ..

الشیعه بریئون من الجبر:

و مهما یکن من أمر، فإن طائفه کبیره من المسـلمین تری أن القدر یشمل أفعال العباد، بل یشمل أفعال اللّه أیضا .. و ینکر الشیعه ذلک فی الموردین، فیرون- وفقا لتعالیم أئمتهم (علیهم السـلام)- أن اللّه قادر علی إجبار عباده، و لکنه لا یفعل ذلک .. کما أن له المشیئه فیما قضاه و قدره تبارک و تعالی .. و لیس محکوما بقدره.

من سلبیات تعمیم القدر لأفعال العباد:

و من الواضح: أن تعمیم القدر إلی جمیع افعال العباد، یجعل کل کفر و شـرک، و معصیه، بقدر و بقضاء حتمی، و لا یمکن لأی عبد أن یتخلف عما قدره اللّه تعالی له.

و قد صرح الأشعرى بذلک، حین أعلن توبته عن مذهب الإعتزال و التزام خط أهل السنه، التی هی عقائد أهل الحدیث، مع شی ء من التلطیف و التخفیف، و العدول عن التصریح إلی التلویح، فقد قال إنه تاب عن قوله: (إن أفعال الشر أنا أفعلها) (۱).

فهذا یشیر إلی أنه أصبح یری أن اللّه هو الذی یفعل أفعال الشر.

و صرحوا أیضا: بأنه (لا خالق إلا اللّه، و أن سیئات العباد یخلقها اللّه) (۲). فإذا کان القدر حاکما علی تلک الأفعال، التی هی فی الحقیقه أفعال اللّه، لأنه هو خالقها، فالقدر حاکم علی اللّه مباشره، و قد سلبه الإختیار، و لم یعد قادرا إلا علی فعل ما جری به القدر، علی قاعده: وَ قالَتِ الْیَهُودُ یَدُ اللَّهِ مَغْلُولَهٌ (۳).

قال ابن الحجاج:

المجبرون یجادلون بباطل و خلاف ما یجدونه فی القرآن

کل مقالته الإله أضلنی و أراد بی ما کان عنه نهانی

أیقول ربک للخلائق آمنواجهرا و یجبرهم علی العصیان

إن صح ذا فتعوذوا من ربکم و ذروا تعوذکم من الشیطان (۴)

۱- الفهرست لابن الندیم ص ۲۳۱ و وفیات الأعیان لابن خلکان ج ۳ ص ۲۸۵ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۲۴ ص ۱۵۵ و الوافی بالوفیات ج ۲۰ ص ۱۳۷.

۲- مقالات الإسلامیین ج ۱ ص ۳۲۱ و الإلهیات للسبحانی ص ۶۰۸.

۳- الآیه ۶۴ من سوره المائده.

۴- راجع: الطرائف لابن طاووس ص ۳۲۰.

و ما أجرأهم أيضا بقول الآخر:

ألقاه فی اليم مكتوفا و قال له:إياک إياک أن تبتل بالماء

الجبر و اليهود، و المشركون:

و قد ذكرنا فی كتابنا: (أهل البيت فی آيه التطهير): أن عقيده الجبر هی من بقايا عقائد أهل الكتاب، و قد صرحت بها كتبهم المحرفه بصوره واضحه، فراجع: التوراه، و التلمود، و الإنجيل، قال تعالی: وَ قالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شاءَ اللَّهُ ما عَبَدْنا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْ ءٍ نَحْنُ وَ لا آباؤُنا وَ لا حَرَّمْنا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْ ءٍ كَذلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلاغُ الْمُبِينُ (۱).

و قد كان سكان الجزيره على احتكاک متواصل باليهود، الذين يعتقدون بالجبر، و خصوصا الفريسيين منهم، فقد كان: (الفريسيون من اليهود لا يرون للإنسان إراده، و لا اختيارا، و لا تأثيرا، و لا جزءا كسبيا، و لذا لا يرونه جديرا بالمدح و الثناء، لأن فعل اللّه فعل بيده) (۲).

الحكّام و مقوله الجبر:

و قد راقت مقوله الجبر الإلهی هذه للحكام و المتسلطين، فسعوا إلى نشرها، و حمل الناس عليها، لأن هذه العقيده تجعل الناس يستكينون لحكمهم، و يخضعون لسلطانهم، مهما صدر منهم من ظلم و عسف، و به

۱- الآيه ۳۵ من سوره النحل.

۲- هل نحن مسيرون أم مخيرون للزعبی ص ۲۶.

یبررون للناس کل ما ارتکبوه من جرائم و موبقات، و هم یفرضون علی الناس من خلال هـذه العقیده کل ما یحلو لهم، أو یخطر علی بالهم، و به احتـج معاویه لصـحه ما أقدم علیه من فرض ولده یزید المجرم و الطاغی و الفاسد، علی الناس من بعده، فقد قال لعائشه تاره و لابن عمر أخری: (و إن أمر یزید قد کان قضاء من القضاء، و لیس للعباد خیره فی أمرهم) (۱).

و احتج به عمر بن سـعد (لعنه اللّه) لقتله الإمام الحسـین (علیه السـلام)، فقد قال له ابن مطیع: أخترت همدان و الریّ علی قتل ابن عمک؟!

فقال عمر بن سعد (لعنه اللّه): کانت أمورا قضیت من السماء. و قد أعذرت إلی ابن عمی قبل الوقعه (۲).

و حین ذکرت عائشه لأبی قتاده ما قاله النبی (صـلی اللّه علیه و آله)، فی حق الخوارج، و أن الذی یقتلهم أحبهم إلیّ، أحبهم إلی اللّه.

فقال لها أبو قتاده: یا أم المؤمنین، فأنت تعلمین هذا فلم کان منک؟!

قالت: یا أبا قتاده! وَ کانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَراً مَقْدُوراً (۳)) (۴).

۱- الإمامه و السیاسه لابن قتیبه ص ۱۸۲ و ۱۸۳ و (ط مؤسسه الحلبی) تحقیق الزینی ج ۱ ص ۱۵۸ و ۱۶۱ و (ط أمیر قم) تحقیق الشیری ج ۱ ص ۲۰۵ و ۲۱۰ و الغدیر ج ۱۰ ص ۲۴۹.

۲- الطبقات الکبری لابن سعد ج ۵ ص ۱۱۰ و (ط دار صادر) ص ۱۴۸، و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۵ ص ۵۵.

۳- الآیه ۳۸ من سوره الأحزاب.

۴- تاریخ بغداد (ط دار الکتب العلمیه) ج ۱ ص ۱۷۲ و المحاسن و المساوئ للبیهقی ج ۱ ص ۴۷۱ و شواهد التنزیل للحسکانی ج ۲ ص ۳۸ و ۳۹ و نور الثقلین (تفسیر) ج ۴ ص ۲۷۶ و مجمع البیان ج ۸ ص ۳۵۷ و البحار ج ۳۵ ص ۲۲۲ و عن الطرائف ص ۳۰، و الدر النظیم ص ۳۳۵.

فهی تبرر حرب الجمل و قتل المئات أو الألوف من المسلمین بالقدر الإلهی!!

و حین سألت أم الحارث الأنصاریه عمر بن الخطاب عن سبب فراره یوم حنین، قال: أمر اللّه (۱). و أجاب نسیبه بنت کعب المازنیه بذلک أیضا (۲)، و کذا الحال بالنسبه لأبی قتاده الأنصاری (۳).

و بهذه العقیده استدل خالد بن الولید لقتل مالک بن نویره، و برر بها عثمان تمسکه بالحکم إلی أن قتل، و برر بها معاویه و المنصور منع الناس

۱- راجع: السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۶۲۴ و راجع ص ۶۲۳ عن البخاری، و بقیه الجماعه، و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۳۳۶ و تفسیر القمی ج ۱ ص ۲۸۷ و البحار ج ۲۱ ص ۱۵۰ و المغازی للواقدی ج ۳ ص ۹۰۴.

۲- تفسیر القمی ج ۱ ص ۲۸۷ و التفسیر الصافی ج ۲ ص ۳۳۱ و شجره طوبی ج ۲ ص ۳۰۸ و البحار ج ۲۱ ص ۱۵۰ و راجع: تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۰۶ و تفسیر نور الثقلین ج ۲ ص ۱۹۹.

۳- السیره النبویه لدحلان (ط دار المعرفه) ج ۲ ص ۱۰۹ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۱۰۸ و (ط دار المعرفه) ص ۶۵ و الآحاد و المثانی ج ۳ ص ۴۳۵ و المنتقی من السنن المسنده ص ۲۷۰ و شرح معانی الآثار ج ۳ ص ۲۲۶ و صحیح ابن حبان ج ۱۱ ص ۱۳۱ و ۱۶۸ و معرفه السنن و الآثار للبیهقی ج ۵ ص ۱۱۷ و الإستذکار ج ۵ ص ۵۹ و التمهید ج ۲۳ ص ۲۴۲ و نصب الرایه ج ۴ ص ۲۹۵ و تاریخ مدینه دمشق ج ۶۷ ص ۱۴۷ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۲ ص ۵۸۴ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۳۷۶ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۶۲۳.

حقوقهم فی بیت مال المسلمین ..

و بها برر عمر بن الخطاب تمزیقه لکتاب کان قد کتبه فی إرث الجده.

إلی غیر ذلک من موارد کثیره .. لا مجال لحصرها، غیر أننا ذکرنا طائفه من المصادر لها فی کتابنا: (أهل البیت فی آیه التطهیر) (۱).

و البحث فی هذه الموضوعات طویل و متشعب، نکتفی منه بما ذکرناه ..

روایه أهل البیت علیهم السّلام لحدیث جف القلم:

و بعد .. فإن جمیع ما ذکرناه لا یعنی أن حدیث (جف القلم) مکذوب و مختلق من أساسه.

إذ إن أهل البیت (علیهم السلام) و هم سفینه نوح، قد رووا لنا النص الصحیح لأحادیث القلم (۲)، و فسروه و بینوا معناه، فأخذه عنهم شیعتهم، فأمنوا من الوقوع فی الشبهات ..

۱- راجع: أهل البیت فی آیه التطهیر (الطبعه الثانیه) ص ۱۳۰ و ۱۳۱.

۲- راجع: تفسیر القمی (مطبعه النجف) ج ۲ ص ۱۹۸ و مستدرک سفینه البحار ج ۸ ص ۵۸۳ و موسوعه أحادیث أهل البیت (علیهم السلام) للشیخ هادی النجفی ج ۹ ص ۱۹۳ و التفسیر الأصفی ج ۲ ص ۱۳۴ و التفسیر الصافی ج ۴ ص ۲۱۰ و ج ۵ ص ۲۰۷ و ج ۶ ص ۸۰ و ج ۷ ص ۲۵۸ و تفسیر نور الثقلین ج ۲ ص ۵۱۹ و ج ۵ ص ۳۸۹ و راجع ج ۱ ص ۴۳۲ و راجع: علل الشرایع (ط المکتبه الحیدریه) ج ۱ ص ۱۹ و البحار ج ۱۱ ص ۲۲۳ و ج ۵۴ ص ۳۶۹ و جامع أحادیث الشیعه ج ۲۰ ص ۳۹۴ و تفسیر کنز الدقائق ج ۲ ص ۳۴۰ و معانی الأخبار ص ۲۳ و مجمع البیان ج ۱۰ ص ۸۸. الصحیح من السیره النبی الأعظم، مرتضی العاملی ج ۲۸ ۱۹۹ روایه أهل البیت علیهم السلام لحدیث جف القلم: ..... ص : ۱۹۸

و لکن غیر أتباع أهل البیت (علیهم السلام) لم یوردوا الحدیث علی وجهه، بل قد زید فیه و نقّص، أو أعطی معنی غیر معناه.

إذ إن بعض الروایات عن الإمام الصادق (علیه السلام) قد صرحت بما یدفع شبهه الجبر الإلهی، و بتخطئه من حاول أن یلصق هذه العقیده بمعنی هذا الحدیث.

فقد روی محمد بن مروان عن الإمام الصادق (علیه السلام)، أنه قال فی تفسیر قوله تعالی: ن وَ الْقَلَمِ وَ ما یَسْطُرُونَ (۱). نهر فی الجنه أشد بیاضا من اللبن. قال: فأمر اللّه القلم، فجری بما هو کائن، و ما یکون فهو بین یدیه موضوع، ما شاء منه زاد فیه، و ما شاء نقص منه، و ما شاء کان، و ما لا یشاء لا یکون (۲).

و هذا یدل علی: أن ما جری به القلم إنما هو ما تقتضیه السنن التی أودعها اللّه تعالی فی الکائنات، بحسب ما لها من استعدادات، و وفق اقتضاء ما فیها من میزات و خصائص ..

غیر أن هذه السنن لا تمنع من التدخل الإلهی، و لو من خلال الهیمنه علیها بسنن أرقی منها، فیکون البداء فیها حتی لو کتبها القلم فی لوح المحو و الإثبات ..

أما ما کتبه القلم فی أمّ الکتاب، و هو الکتاب المکنون، و المطابق لعلمه

۱- الآیه ۱ من سوره القلم.
۲- راجع: تفسیر العیاشی ج ۱ ص ۴۷ و (ط المکتبه العلمیه الإسلامیه) ص ۳۰ و مدینه المعاجز ج ۵ ص ۱۸۹ و البحار ج ۵۴ ص ۳۶۹ و ج ۹۶ ص ۲۰۴ و مستدرک سفینه البحار ج ۸ ص ۵۸۴.

تعالی و هو أمّ الکتاب، و الأصل الذی یقاس علیه ما سواه، فإنه لا بداء فیه، بل یکون البداء منه، و یجب مطابقه ما فی لوح المحو و الإثبات له .. من حیث إجراء السنن أو التحکم فیها.

و لأجل ذلک نلاحظ: أن الروایات قد صرحت: بأنه بعد أن یکتب القلم فیه یختم علی فم القلم، فلا ینطق أبدا .. و هذا ما أشارت إلیه روایه عبد الرحیم القصیر عن الإمام الصادق (علیه السلام) (۱).

و روایه یحیی بن أبی العلاء (۲)، فراجع.

فتلخص أن روایات أهل البیت (علیهم السلام) تفید: أن للقلم کتابتین فی لوحین:

إحداهما: فی لوح المحو و الإثبات، و فیه یکون البداء. و لا یکون منه.

و الأخری: فی الکتاب المکنون، الذی هو أم الکتاب، و منه یکون البداء .. و لا یکون فیه.

۱- راجع: تفسیر القمی ج ۲ ص ۳۷۹ و البحار ج ۵۴ ص ۳۶۶ و مستدرک البحار ج ۸ ص ۵۸۳ و تفسیر المیزان ج ۸ ص ۱۶۹ و ج ۱۸ ص ۱۸۲ و ج ۱۹ ص ۳۷۶ و التفسیر الصافی ج ۵ ص ۹ و تفسیر نور الثقلین ج ۲ ص ۵۱۸ و ج ۵ ص ۵ و ۶ و ۲۲۵ و ۳۸۸، و مجمع البحرین للطریحی ج ۴ ص ۲۵۸.

۲- راجع: علل الشرایع ج ۲ ص ۱۰۵ و (ط المکتبه الحیدریه) ص ۴۰۲ و البحار ج ۱۱ ص ۱۰۸ و ج ۵۴ ص ۳۶۷ و موسوعه أحادیث أهل البیت (علیهم السلام) للشیخ هادی النجفی ج ۹ ص ۱۹۱ و التفسیر الصافی ج ۵ ص ۲۰۷ و ج ۷ ص ۲۵۷ و تفسیر نور الثقلین ج ۲ ص ۵۱۸ و ج ۵ ص ۶۱ و ۳۸۷.

المخلوق الأول:

و يبقى هنا سؤال يحتاج إلى جواب، و هو: أن أحاديث القلم قد صرحت: بأنه هو أول ما خلقه اللّه تعالى، مع أن ثمه روايات تفيد غير ذلك، فقد روى:

۱- عن سماعه عن أبى عبد اللّه (عليه السلام): إن اللّه عز و جل خلق العقل، و هو أول خلق من الروحانيين عن يمين العرش من نوره، فقال له:

أدبر فأدبر، ثم قال له: أقبل فأقبل، فقال اللّه تبارک و تعالى: خلقتک خلقا عظيما، و کرمتک على جميع خلقى .. (۱).

۲- عن جابر بن عبد اللّه الأنصارى، قال: قلت لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): أول شى خلق اللّه تعالى ما هو؟ فقال: نور نبيک يا جابر، خلقه اللّه ثم خلق منه كل خير (۲).

۱- راجع: الكافى ج ۱ ص ۲۰ و الخصال للصدوق ص ۵۸۹ و علل الشرايع (ط المکتبه الحيدريه) ج ۱ ص ۱۱۴ و شرح أصول الكافى ج ۱ ص ۱۹۹ و مشكاه الأنوار ص ۴۴۱ و جامع أحاديث الشيعه ج ۱۳ ص ۲۹۱ و الجواهر السنيه ص ۳۳۱ و جامع أحاديث الشيعه ج ۱۳ ص ۲۹۱ و موسوعه أحاديث أهل البيت (عليهم السلام) للشيخ هادى النجفى ج ۲ ص ۴۱۲ و ج ۶ ص ۲۱۰ و ج ۱۲ ص ۱۵۵.

۲- راجع: البحار ج ۱۵ ص ۲۴ و ج ۲۵ ص ۲۲ و ج ۵۴ ص ۱۷۰ و مستدرک سفينه البحار ج ۲ ص ۱۴ و سنن النبى (صلى اللّه عليه و آله) للطباطبائى ص ۴۰۰ و كشف الخفاء ج ۱ ص ۲۶۵ و تفسير الميزان ج ۱ ص ۱۲۱ و تفسير الآلوسى ج ۱ ص ۵۱ و ينابيع الموده للقندوزى ج ۱ ص ۵۶ و مجمع النورين للمرندى ص ۲۴ و السيره الحلبيه (ط دار المعرفه) ج ۱ ص ۲۴۰.

و فی روایه أخری: أول ما خلق اللّه نوری، ابتدعه من نوره، و اشتقه من جلال عظمته (۱).

و فی روایه ثـالثه: أول مـا خلق اللّه نوری، ففتق منه نور علی، ثم خلق العرش و اللوح، و الشـمس و ضوء النهـار، و نور الأبصار و العقل و المعرفه (۲).

و نقول فی الجواب:

۱- أما بالنسبه للعقل، فقد صرحت الروایه المتقدمه: أنه أول خلق من الروحانیین.

۲- إن هـذه الکلمه: (أول مـا خلق اللّه القلم) لم ترد إلاـ فی روایه القمی عن أبیه، عن ابن أبی عمیر، عن هشام. و هی لا تعارض الروایات الآنفه الذکر. فإن روایات القلم قد صرحت: بأنه قد کتب ما کان و ما یکون.

و هـذا یدل علی: أن ثمه ما هو مخلوق و کائن قبل ذلک. و هو نور رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله)، أو النور، أو العقل أو غیر ذلک ..

و لعلک تقول:

إن خلق القلم لا یعنی الکتابه، فلعله خلق القلم أولا، ثم بعـد برهه أمره بکتابه ما کان و جری، منـذ خلق القلم إلی حین الکتابه به ..

۱- راجع: البحار ج ۱۵ ص ۲۴ و ۹۷ و ج ۲۵ ص ۲۲ و مستدرک سفینه البحار ج ۲ ص ۱۴ و سنن النبی (صلی اللّه علیه و آله) للطباطبائی ص ۴۰۰ و السیره الحلبیه (ط دار المعرفه) ج ۱ ص ۲۴۰ و مشارق أنوار الیقین للبرسی ص ۵۷.
۲- راجع: البحار ج ۲۵ ص ۲۲ و ج ۵۴ ص ۱۷۰ و مستدرک سفینه البحار ج ۲ ص ۱۴ و الخصائص الفاطمیه ج ۱ ص ۳۱۹.

فإنه يجاب:

بأن الروايه قد عطفت الأمر بالكتابه على خلق القلم بواسطه الفاء الداله على التعقيب المباشر، و من دون مهله ..

على أن روايات أوليه خلق العقل، و كذلك روايات خلق النور، أو خلق نور النبى (صلى اللّه عليه و آله) و أهل بيته (عليهم السلام) لا تتعارض مع روايات أوليه خلق القلم، فإن بعض الروايات قد صرحت بإراده معان منها، تؤدى إلى التوافق بينها، فالقلم، و العقل، و النور قد فسرت أو طبقت على النبى (صلى اللّه عليه و آله) و الأئمه (عليهم السلام) بصوره أو بأخرى.

و مع غض النظر عن ذلك كله، فإن وجود هذه الروايات يشير إلى أن المقصود بالأوليه هو: الأوليه النسبيه. أى أنه بالنسبه لتقدير شؤون الخلق، فالمخلوق الأول هو القلم و لا غيره ..

كما أن المقصود بأوليه خلق العقل هو أوليته بالنسبه للروحانيين.

قال المجلسى: (و قيل: أول المخلوقات النار. كما مر، و قد مر (فى) بعض الأخبار: أن أول ما خلق اللّه النور، و فى بعضها: نور النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و فى بعضها: نوره مع أنوار الأئمه (عليه السلام)، و فى بعض الأخبار العاميه عن النبى (صلى اللّه عليه و آله) أول ما خلق اللّه روحى، فيمكن أن يكون المراد بالجميع واحدا، و يكون خلق الأرواح قبل خلق الماء و سائر الأجسام، و تكون أوليه الماء بالنسبه إلى العناصر و الأفلاك، فإن بعض الأخبار يدل على تقدم خلق الملائكه على خلق العناصر و الأفلاك كما مر، و دلت الأخبار الكثيره على تقدم خلق أرواحهم و أنوارهم (عليهم

السلام) علی کل شی ء) (۱).

۳- وفد بنی شیبان:

اشاره

عن قیله بنت مخرمه العنبریه التمیمیه (۲) قالت: قدمت علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) مع وفد شیبان، و هو قاعد القرفصاء، فلما رأیت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) متخشعا فی الجلسه أرعدت من الفرق.

فقال جلیسه: یا رسول اللّه أرعدت المسکینه.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)- و لم ینظر إلیّ و أنا عند ظهره-: (یا مسکینه علیک السکینه).

فلما قالها أذهب اللّه ما کان أدخل قلبی من الرعب.

و تقدم صاحبی أول رجل فبایعه علی الإسلام علیه و علی قومه، ثم قال:

یا رسول اللّه، اکتب بیننا و بین بنی تمیم بالدهناء، لا یجاوزنا إلینا منهم إلا مسافر أو مجاور.

فقال: (یا غلام، اکتب له بالدهناء).

فلما رأیته أمر له بأن یکتب له بها شخص بی، و هی وطنی و داری، فقلت: یا رسول اللّه، إنه لم یسألک السویه من الأرض إذ سألک، إنما هذه الدهناء عندک مقید الجمل و مرعی الغنم، و نساء تمیم و أبناؤها وراء ذلک.

۱- البحار ج ۵۴ ص ۳۰۹.

۲- أسد الغابه ج ۵ ص ۵۳۵ و الإصابه ج ۴ ص ۳۹۱ و الإستیعاب (مطبوع مع الإصابه) ج ۴ ص ۴۹۲، و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ص ۳۱۹، و سبل الهدی و الرشاد ج ۷ ص ۱۰۸.

فقال: (أمسک یا غلام، صدقت المسکینه، المسلم أخو المسلم، یسعهما الماء و الشجر، و یتعاونان علی الفتان) (۱).

فلما رأی حریث (بن حسان الشیبانی وافد بکر بن وائل) أن قد حیل دون کتابه ضرب بإحدی یدیه علی الأخری و قال: کنت أنا و أنت کما قیل:

(حتفها تحمل ضأن بأظلافها).

فقلت: أما و اللّه إن کنت لدلیلا فی الظلماء، جوادا بذی الرحل، عفیفا عن الرفیقه، حتی قدمت علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و لکن لا تلمنی علی حظی إذ سألت حظک.

فقال: و ما حظک فی الدهناء لا أبا لک؟

فقلت: مقید جملی تسأله لجمل امرأتک.

فقال: لا جرم أنی أشهد رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أنی لک أخ ما حییت، إذ أثنیت هذا علیّ عنده.

فقلت: إذ بدأتها فلن أضیعها.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (أیلام ابن ذه أن یفصل الخطه و ینتصر من وراء الحجره)، فبکیت ثم قلت: (و اللّه، کنت ولدته یا رسول اللّه حازما، فقاتل معک یوم الربذه، ثم ذهب یحیرنی من خیبر فأصابته حماها و ترک علی النساء.

۱- راجع: سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۴۸ و مجمع الزوائد ج ۶ ص ۱۱ و المجموع للنووی ج ۱۵ ص ۲۲۹ و نیل الأوطار ج ۶ ص ۵۹ و سنن أبی داود ج ۲ ص ۵۰ و السنن الکبری للبیهقی ج ۶ ص ۱۵۰ و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ص ۳۱۹ و الإصابه ج ۸ ص ۲۹۰.

فقال: (و الـذی نفس محمـد بیـده لو لم تکونی مسـکینه لجرناک الیوم علی وجهک، أو لجررت علی وجهک) شک عبد اللّه، (أیغلب أحیدکم أن یصاحب صویحبه فی الدنیا معروفا، فإذا حال بینه و بینه من هو أولی به منه استرجع). ثم قال: (رب أنسنی ما أمضـیت، و أعنی علی مـا أبقیت، و الـذی نفس محمـد بیـده إن أحیـدکم لیبکی فیسـتعبر إلیه صویحبه، فیـا عبـاد اللّه لاـ تعـذبوا إخوانکم).

و کتب لهـا فی قطعه من أدیم أحمر لقیله و للنسوه بنـات قیله: (ألّا یظلمن حقا، و لا یکرهن علی منکـح، و کل مؤمن مسـلم لهن نصیر، أحسنّ و لا تسئن) (۱).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۴۸ عن ابن سـعد، و قال فی هامشه: أخرجه ابن سعد فی الطبقات ج ۱ ق ۲ ص ۵۸، و ذکره الهیثمی فی المجمع ج ۶ ص ۱۲- ۱۵. و قـد نقل العلامه الأحمـدی (رحمه اللّه) هذا الکتاب أیضا فی مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۳۹۸ عن: کنز العمال ج ۲ ص ۲۸۷ و فی (ط الهند) ج ۴ ص ۲۷۴ (عن الطبرانی فی الکبیر) و اللفـظ له، و الطبقات الکبری ج ۱ ق ۲ ص ۵۸ و مجمع الزوائـد ج ۶ ص ۱۲ و الإصابه ج ۴ ص ۳۹۳ و رسالات نبویه ص ۲۴۶ و بلاغات النساء ص ۱۲۷ و العقد الفرید ج ۲ ص ۴۷ و مدینه البلاغه ج ۲ ص ۳۴۶. و مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۲۵۶/ ۱۴۲ (عن الطبقات، و سنن أبی داود ج ۱۹ ص ۳۶ و العقـد الفرید، و قال: قابل الإستیعاب ص ۴۲۹، نساء ۲۴۰، و معجم الصحابه لابن قانع (خطیه) ورقه ۳۱- ألف- ب و انظر کایتانی ۹/ ۹۱.

سبب إعطاء الكتاب لقيله:

و قالوا: إن سبب إعطاء الكتاب لقيله أنها كانت تحت حبيب بن أزهر، فولدت له ثلاث بنات، فتوفى عنها زوجها، فانتزع ابن أخي زوجها (عمرو بن أثوب بن أزهر) بناتها منها، فوفدت إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) تبتغى الصحبه، فلما أرادت السفر بكت جويريه منهن، و هى أصغرهن، فحملتها معها، فلما ركبت الطريق، فإذا أثوب يطلبها ليأخذ الجاريه منها، فأخذها.

فسارت قيله مع وافد بكر بن وائل إلى أن وردت المدينه، فكتب لها رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) هذا الكتاب (۱).

و نقول:

إن لنا مع هذه النصوص وقفات عديده:

تشابه الأحداث:

إن ما ذكره آنفا عن قيله بنت مخرمه يشبه إلى حد بعيد ما ذكروه فى وفاده الحارث بن حسان- و قد ذكرنا هذه الوفاده فى فصل (وفادات الأفراد). بل الظاهر: أن هذه الوفاده هى نفس تلك، إذ كما كانت مشكله الحارث بن حسان مع امرأه تميميه و هو بكرى، و كانت المشكله مع بنى تميم، كذلك الحال بالنسبه لقيله فإنها تميميه، و مشكله حريث كانت مع بنى

۱- مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۴۰۰ عن المصادر التاليه: مجمع الزوائد ج ۶ ص ۹ و ۱۰ و الإصابه ج ۴ ص ۳۹۳ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ق ۲ ص ۵۸ و رسالات نبويه ص ۲۴۶ و أسد الغابه ج ۵ ص ۵۳۵.

تمیم أیضا و حریث أیضا بکری ..

و کما أن الحارث بن حسان قد حمل المرأه التمیمیه إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و کانت منقطعا بها، فکذلک الحال بالنسبه لقیله، فإن صاحبها هو الذی حملها إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ..

و إذا کان اسم الأول الحارث بن حسان، فإن اسم الآخر: حریث بن حسان أیضا، و کلاهما کان بکریا.

و کما أن الأول تأسف و ندم، و اعتبر نفسه مصداقا لمعزی تحمل حتفها .. کذلک فإن هذا الآخر تأسف و ندم لأنه فعل ذلک، و اعتبر نفسه کضأن تحمل حتفها بأظلافها.

و کان محور التنازع فی تلک هو جعل الدهناء حاجزا لتمیم و هذا نفسه هو محور التنازع هنا أیضا ..

فهما واقعه واحده اشتبه الرواه فی بعض عناصرها، و تطبیقاتها، ثم جاء جمّاعو الأحادیث فظنوا تعددها، و دونوها وفق هذا التصور؟!

و ربما تکون الأغراض القبلیه أو سواها وراء تنقل بعض الأحداث أو بعض الفضائل من شخص إلی شخص أو من موقع إلی موقع، وفق ما یتیسر لطلابها، و المستفیدین منها غیر أننا لا نشک فی أن الکلام فی الموردین إنما هو عن واقعه واحده اشتبه الأمر فیها علی بعض قاصری النظر، فظن تعددها و لا شی ء أکثر من ذلک ..

أرعدت من الفرق:

و قد ذکرت الروایه آنفا: أن قیله بنت مخرمه قد أرعدت من الفرق لما

رأت النبی (صلی اللّه علیه و آله) جالسا متخشعا.

و نحن نشک فی صحه ذلک، فإن تخشّع الرجل فی جلسته لا یوجب الرعب لدی الآخرین، و لا یکون سببا فی إصابتهم بالرعده .. یضاف إلی ذلک: أن الناس و إن کانوا یهابون رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله). لکنها هیبه الإکرام و الإحترام، و المحبه، و الإکبار، و لم یکونوا یخافون منه إلی حد الرعب، و إصابتهم بالرعده من الفرق .. فهو (صلی اللّه علیه و آله) کان بین أصحابه، بحیث إن الرجل کان یدخل علی المسلمین فلا یمیز رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من غیره و یسأل أیکم محمد؟ (۱) أو أیکم رسول اللّه؟ (۲)

الطعن فی النبوه:

و قد تضمنت الروایه السابقه طعنا فی النبوه:

أولا: لأنها تنسب للنبی (صلی اللّه علیه و آله) التسرع فی اتخاذ القرار،

۱- الثاقب فی المناقب للطوسی ص ۳۱۶ و البحار ج ۴۱ ص ۲۳۰ و ج ۴۳ ص ۳۳۴ و ج ۹۱ ص ۵ و مسند احمد ج ۳ ص ۱۶۸ و ج ۵ ص ۶۴ و صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۳ و سنن ابن ماجه ج ۱ ص ۴۴۹ و سنن أبی داود ج ۱ ص ۱۱۷ و سنن النسائی ج ۴ ص ۱۲۲ و السنن الکبری للبیهقی ج ۲ ص ۴۴۴ و عمده القاری ج ۱ ص ۲۶۷ و ج ۲ ص ۱۹ و السنن الکبری للنسائی ج ۲ ص ۶۲ و مسند أبی یعلی ج ۳ ص ۱۷۱ و صحیح ابن خزیمه ج ۴ ص ۶۳.

۲- مسند احمد ج ۳ ص ۱۶۸ و ج ۵ ص ۶۴ و السنن الکبری للبیهقی ج ۲ ص ۴۴۴ و عمده القاری ج ۱ ص ۲۶۷ و ج ۲ ص ۱۹ و تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۳۸۳ و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۷ ص ۴۴ و تاریخ مدینه دمشق ج ۳ ص ۵۱۷ و الموضوعات لابن الجوزی ج ۱ ص ۲۸۸ و تهذیب الکمال ج ۱۹ ص ۲۷۰.

دون التثبت من أصحاب العلاقه، و استيضاح الأمر ..

ثانيا: إنها تنسب إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) الخطأ ثم التراجع عنه.

ثالثا: إنها تصرح بصدق المرأه، و صحه رأيها الذى جاء على خلاف رأيه (صلى اللّه عليه و آله)، ربما لتصدق مقوله عمر: (امرأه أصابت و رجل أخطأ).

رابعا: إن كلام حريث بن حسان قد تضمن ما يدل على أنه يريد أن يحرم تميما من الدهناء، و هى مرعى غنمها، و مقيل جمالها، و يريد أيضا أن يقيد حريتها فى التحرك، و يحجزها عن بنى بكر، مع أن العدل قد يقضى بعكس ذلك، أو على الأقل أن يجعل الدهناء نصفين، فلما ذا يعطى البكريين مواضع يكون التميميون أحق بها؟! و لماذا لم يلتفت النبى (صلى اللّه عليه و آله) إلى أن حسانا لم يكن عادلا- حين لم يطلب منه السويه فى الأرض؟! بل طلب أن يعطيه وطن غيره و داره، مع أن كل أحد يدرك أن هذا الطلب غير منصف.

لو لم تكونى مسكينه:

و أما بالنسبه لتهديد النبى (صلى اللّه عليه و آله) لقيله بأنها لو لم تكن مسكينه لجروّها على وجهها، فهو أعجب و أغرب ..

أولا: لأنها لم ترتكب ذنبا تستحق العقوبه عليه، بل غايه ما صدر منها هو أنها تحسرت على ابنها الذى قاتل معه يوم الربذه، ثم ضربته الحمى، فقتلته، و ترك النساء عبئا عليها. و ليس فى هذا الكلام أى غضاضه، أو جرأه أو اعتراض على مقام العزه الإلهيه، و لم يظهر منها أنها تأبى عن

الاسترجاع، بل فیه تذمر من ثقل المسؤولیه الملقاه علی عاتقها.

ثانیا: لنفترض أن هذا الکلام تضمن اعتراضا علی اللّه الذی أمات ولدها و ترک علیها البنات، فهل یکون الجر علی الوجه من جمله العقوبات التی جاءت بها الشریعه؟!

ثالثا: لم نعرف ما قصدته من یوم الربذه الذی قاتل فیه المسلمون مع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و کان ابنها معهم ..

رابعا: هل الفقر یعفی الإنسان من العقوبه علی ما یصدر منه من مظالم و مآثم؟! فإن یکن الجواب بنعم، فلما ذا إذن کان (صلی اللّه علیه و آله)، و کذلک کل من جاء بعده لا یفرقون فی عقوباتهم بین مسکین و غیره؟ ..

و إن کان الجواب بلا، فلما ذا أعفی النبی (صلی اللّه علیه و آله) قیله من العقوبه هنا؟

۴- وفد الأشعریین:

اشاره

عن معمر قال: بلغنی أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کان جالسا فی أصحابه یوما، فقال: (اللهم انج أصحاب السفینه). ثم مکث ساعه فقال: (استمدت).

فلما دنوا من المدینه قال: (قد جاؤوا یقودهم رجل صالح).

قال: (و الذین کانوا معه فی السفینه الأشعریون، و الذین قادهم عمرو بن الحمق الخزاعی).

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (من أین جئتم)؟

قالوا: من زبید.

قال: (بارک اللّه فی زبید).

قالوا: و فی زمع.

قال: (و بارک اللّه فی زبید).

قالوا: و فی زمع.

قال فی الثالثه: (و فی زمع) (۱).

و رووا: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قال: (یقدم علیکم قوم هم أرق منکم قلوبا).

فقدم الأشعریون فیهم أبو موسی الأشعری، فلما دنوا من المدینه جعلوا یرتجزون یقولون:

غدا نلقی الأحبهمحمدا و حزبه (۲)

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۲۷۳ و فی هامشه عن عبد الرزاق (۱۹۸۹۰) و المصنف للصنعانی ج ۱۱ ص ۵۴ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۵ ص ۴۹۶ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۱۰۶.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۲۷۳ عن ابن سعد، و أحمد، و البیهقی، و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۶۴ عن أحمد و غیره، و مسند احمد ج ۳ ص ۱۰۵ و فضائل الصحابه للنسائی ص ۷۳ و منتخب مسند عبد بن حمید لابن نصر الکسی ص ۴۱۳ و السنن الکبری للنسائی ج ۵ ص ۹۳ و مسند أبی یعلی ج ۶ ص ۴۵۴ و صحیح ابن حبان ج ۱۶ ص ۱۶۵ و کتاب الأوائل للطبرانی ص ۴۱ و تفسیر السلمی ج ۱ ص ۶۳ و تفسیر البحر المحیط ج ۱ ص ۳۴۲ و ۴۷۸ و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ص ۳۴۸ و ج ۴ ص ۱۰۶ و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۰ ص ۴۷۵ و تهذیب الکمال ج ۱۵ ص ۴۵۰ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۴ ص ۱۴۱.

عن أبی هریره قال: سمعت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یقول: (أتاکم أهل الیمن، هم أرق أفئده، و ألین قلوبا، الإیمان یمان، و الحکمه یمانیه، السکینه فی أهل الغنم، و الفخر و الخیلاء فی الفدادین من أهل الوبر) (۱).

و عن جبیر بن مطعم قال: کنا مع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فقال: (أتاکم أهل الیمن کأنهم السحاب، و هم خیار من فی الأرض).

فقال رجل من الأنصار: إلا نحن یا رسول اللّه؟

فسکت.

ثم قال: إلا نحن یا رسول اللّه؟

(و فی الثالثه قال:) فقال: (إلا أنتم کلمه ضعیفه) (۲).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۲۷۴ عن البخاری، و مسلم، و الترمذی، و النسائی، و قال فی هامشه: أخرجه البخاری ج ۵ ص ۲۱۹، و أحمد فی المسند ج ۲ ص ۲۳۵ و ۴۷۴، و الطبرانی فی الکبیر ج ۲ ص ۱۳۴، و البیهقی فی السنن ج ۱ ص ۳۸۶، و الخطیب فی التاریخ ج ۱۱ ص ۳۷۷، و سنن الدارمی ج ۱ ص ۳۷ و صحیح مسلم ج ۱ ص ۵۱ و السنن الکبری للبیهقی ج ۱ ص ۳۸۶ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۷ ص ۵۲۴ و مسند ابن راهویه ج ۱ ص ۲۳ و صحیح ابن حبان ج ۱۶ ص ۲۸۶ و المعجم الأوسط للطبرانی ج ۴ ص ۱۳۰ و مسند الشامیین للطبرانی ج ۴ ص ۱۷۲. و راجع: المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۶۵.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۲۷۴ و فی هامشه عن: دلائل النبوه ج ۵ ص ۳۵۳ و شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۶۴ عن أحمد، و البزار، و الطبرانی و راجع: مسند أبی داود الطیالسی ص ۱۲۷ و بغیه الباحث عن زوائد مسند الحارث ص ۳۱۰.

زاد محمد بن جبیر بن مطعم عن أبیه قوله: و لما لقوا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أسلموا و بایعوا.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (الأشعریون فی الناس کصره فیها مسک) (۱).

قال الزرقانی: و لا إشکال، لأن المراد فی أرضهم (۲).

و نقول:

لا مجال لقبول هذه المدائح لقوم لم یقدموا شیئا للإسلام، فهی من موضوعات محبیهم لسبب أو لآخر ..

ثم إن مجی ء الأشعریین مع أبی موسی کان عند فتح خیبر سنه سبع، و قد تقدم ذکر ذلک فی غزوه خیبر، غیر أننا نذکر هنا ما لم نتعرض له هناک، فنقول:

هل الأشعریون أفضل أهل الأرض؟!:

زعمت الروایه المتقدمه: أن أهل الیمن، أو الأشعریین هم خیار أهل الأرض، و قد سکت النبی (صلی اللّه علیه و آله) حین سأله الأنصاری أن

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۲۷۴ عن زاد المعاد، و قال فی هامشه: أخرجه ابن سعد فی الطبقات ج ۱ ق ۲ ص ۷۹، و ذکره المتقی الهندی فی کنز العمال (۳۳۹۷۵). و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۶۴ و ۱۶۵ و الجامع الصغیر للسیوطی ج ۱ ص ۴۷۵.

۲- شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۶۴ و ۱۶۵.

یستثنی الصحابه أو الأنصار، ثم استثناهم بعد الإصرار علیه بکلمه ضعیفه، مع أن من المقطوع به أن فی صحابته (صلی اللّه علیه و آله) من هو أفضل من جمیع الأشعریین، مثل: سلمان، و عمار، و المقداد و کثیر من غیرهم.

و قد حاول الزرقانی أن یجیب عن ذلک فقال: (و أما سکوته مرتین عن استثناء الأنصار مع أن فیهم من هو أفضل قطعا، لأن فیهم من هو من أهل بدر و بیعه الرضوان، فلعله لئلا یغتروا أو یتکلوا علی التفضیل. و لذا قال بعد الثالثه کلمه ضعیفه الخ ..) (۱).

و نقول:

أولا: إن هذا لا یبرر أن یغمط الناس حقهم، و تنسب فضائلهم إلی غیرهم.

ثانیا: إذا کان ذلک یضر بحال الأنصار و المهاجرین فهو یضر أیضا بحال اهل الیمن و الأشعریین، إذ قد یتکلون علی هذا التفضیل أیضا.

الإیمان و الحکمه یمانیان:

و قد یقال: لا مجال لقبول وصف هؤلاء القادمین بأنهم هم أهل الإیمان و الحکمه، و کأن غیرهم لا یدانیهم فی هذین الأمرین، بل لا مجال لقبوله حتی لو کان المراد به أن موطن الإیمان و الحکمه الیمن، و لیس کذلک غیرها من البلاد و العباد.

۱- شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۶۵.

و نقول:

إن هذا الكلام صحيح فی نفسه إن کان المقصود بالیمن هو تلک البلاد المعروفه البعیده عن مکه و المدینه ..

و لا یصلحه ما زعمه الزرقانی من أن هذا الکلام لا مفهوم له (۱)، لأنه هو نفسه قد زعم أن النبی (صلی اللّه علیه و آله)، وصف أبا عبیده بالأمانه، و وصف غیره بأوصاف أخری و هذا یفید: أن له تمیزا و خصوصیه فی الأمر الذی وصفه به (۲).

و الصحیح هو: أن المقصود بالیمن فی کلامه (صلی اللّه علیه و آله) ما یشمل مکه، إن لم نقل جمیع بلاد العرب ..

بیان ذلک:

أولا: قال ابن الأثیر: (الإیمان یمان، و الحکمه یمانیه). إنما قال ذلک لأن الإیمان بدأ من مکه، و هی من تهامه من أرض الیمن، و لهذا یقال: (الکعبه الیمانیه) (۳).

و لا ینافی ذلک قوله لعیینه بن حصن حین کان یعرض الخیل: (لولا الهجره لکنت أمرءا من أهل الیمن) (۴). إذ یمکن أن یکون المقصود لو لا أنی

۱- شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۶۶.
۲- شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص.
۳- النهایه فی اللغه ج ۵ ص ۳۰۰ و البحار ج ۲۲ ص ۱۳۷ و ج ۳۴ ص ۴۵۱ و ج ۵۷ ص ۲۳۳ و عمده القاری ج ۱۵ ص ۱۹۲ و ج ۱۶ ص ۲۸۳ و النهایه فی غریب الحدیث لابن الأثیر ج ۵ ص ۳۰۰ و مجمع البحرین للطریحی ج ۴ ص ۵۸۳.
۴- البحار ج ۲۲ ص ۱۳۶ و ج ۵۷ ص ۲۳۲ و ۲۳۳ و الکافی ج ۸ ص ۶۹- ۷۰.

هجرت مکه لکنت الیوم من أهل الیمن. أو لو لا ـ أن الهجره أشرف لعددت نفسی من الیمن، و یؤیده قوله فی حنین: (لو لا الهجره لکنت امرءا من الأنصار) (۱).

ثانیا: قیل: أنه قال هذا القول و هو بتبوک، و مکه و المدینه یومئذ بینه و بین الیمن، فأشار إلی ناحیه الیمن و هو یرید مکه و المدینه) (۲).

ثالثا: قیل: أراد بهذا القول الأنصار، لأنهم یمانیون، و هم من نصروا الإیمان و المؤمنین فآووهم، فنسب الإیمان إلیهم (۳).

رابعا: قال الجوهری: (الیمن بلاد العرب) (۴).

خامسا: و ما یزیل کل شبهه و ریب هنا أن الذی روی فی کتاب جعفر بن محمد بن شریح، هو: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قال لعیینه بن حصن، حین کان یعرض الخیل: (کذبت، إن خیر الرجال أهل الیمن، و الإیمان یمان

۱- البحار ج ۲۲ ص ۱۳۷ و ج ۵۷ ص ۲۳۳ و فتح الباری ج ۷ ص ۸۶ و أضواء البیان للشنقیطی ج ۸ ص ۴۴.
۲- النهایه ج ۵ ص ۳۰۰ و شرح مسلم للنووی ج ۲ ص ۳۲ و عمده القاری ج ۱۶ ص ۷۲ و ج ۲۰ ص ۲۹۴ و الدیباج علی مسلم للسیوطی ج ۱ ص ۶۷ و تحفه الأحوذی ج ۶ ص ۴۲۳ و غریب الحدیث لابن سلام ج ۲ ص ۱۶۲.
۳- النهایه ج ۵ ص ۳۰۰ و البحار ج ۲۲ ص ۱۳۷ و ج ۵۷ ص ۲۳۳ و فیض القدیر للمناوی ج ۳ ص ۲۴۲ و الدیباج علی مسلم للسیوطی ج ۱ ص ۶۷ و عمده القاری ج ۲۰ ص ۲۹۴ و شرح أصول الکافی للمازندرانی ج ۱۱ ص ۴۲۸.
۴- البحار ج ۲۲ ص ۱۳۷ و ج ۵۷ ص ۲۳۳ و عمده القاری ج ۱ ص ۲۵۴ و ج ۲ ص ۱۶۸.

و أنا يمانی) (۱).

الأشعريون و الإعتقادات:

قالوا: و قدم نافع بن زيد الحميری وافدا علی رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) فی نفر من حمير، فقالوا: أتيناك لنتفقه فی الدين، و نسأل عن أول هذا الأمر.

قال: (كان اللّه ليس شی ء غيره، و كان عرشه علی الماء، ثم خلق القلم، فقال له: أكتب ما هو كائن، ثم خلق السماوات و الأرض و ما فيهن، و استوی علی عرشه) (۲).

و قد كان قدوم وفد حمير فی سنه تسع، و لهذا اجتمعوا مع بنی تميم (۳)، فيدل هذا:

أولا: علی أن الحميريين هم الذين سألوا عن أول هذا الأمر، فلا يصح قولهم: إن السؤال عن ذلك كان من الأشعريين، حتی لقد (استنبط بعضهم من سؤال الأشعريين عن هذه القصه (أن الكلام فی أصول الدين، و حدوث العالم مستمر لذريتهم، حتی ظهر ذلك فی أبی الحسن الأشعری) (۴)

۱- البحار ج ۵۷ ص ۲۳۲ و الأصول السته عشر ص ۸۱.

۲- المواهب اللدنيه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۶۳ و ۱۶۴ عن كتاب الصحابه لابن شاهين، و أسد الغابه ج ۵ ص ۹، و الإصابه ج ۶ ص ۳۲۰، و سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۵.

۳- المواهب اللدنيه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۶۴، و فتح الباری ج ۸ ص ۷۶.

۴- المواهب اللدنيه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۶۷ و ۱۶۸، و فتح الباری ج ۶ ص ۲۰۷.

و لكن قد ذكرنا بعض الكلام المهم حول حديث كتابه القلم لما كان و ما يكون إلى يوم القيامه فى موضع آخر من الكتاب، فراجع (وفود نافع بن زيد الحميرى).

و قلنا هناك: إن من التزم بعقيده الجبر الإلهى إنما استند فى ذلك إلى حديث القلم و نظائره.

فظهر من ذلك:

۱- أن ما زعمه من أن الكلام فى العقائد مستمر فى ذريه الأشعريين لا يصح، لأن هذا الكلام لم يثبت أنه صدر من الأشعريين.

۲- قد تقدم: أن الكثيرين قد سألوا عن أول هذا الأمر، و عن كثير من الأمور العقائديه، و كانوا يريدون التفقه فى الدين، فراجع.

ثانيا: إن أبا الحسن الأشعرى قد حاول أن يتستر على عقيده الجبر التى أراد الجبريون تأييدها بحديث القلم و نظائره، فلجأ إلى التمويه و التعميه، فجاء بنظريه لا تسمن و لا تغنى من جوع، و هى نظريه الكسب التى اقتصر دورها على كونها قد صعّبت فهم الجبر على السذج و البسطاء من الناس.

قال ابن روزبهان: (مذهب الشيخ أبى الحسن الأشعرى: أن أفعال العباد الإختياريه مخلوقه للّه تعالى، مكسوبه للعبد. و المراد بكسبه إياه:

مقارنته لقدرته و إرادته، من غير أن يكون هناك تأثير أو مدخل فى وجوده سوى كونه محلا له) (۱).

فوجود قدره العبد مقارنه لفعل اللّه و خلقه للفعل كعدمها، فهى كالحجر

۱- دلائل الصدق ج ۱ ص ۳۲۸.

فی جنب الإنسان. و الفاعل الحقیقی للطاعات و المعاصی عند هؤلاء هو اللّه وحده. و لیس للإنسان فی ذلک أی دور .. و هذا القول باطل بلا ریب فراجع کتاب دلائل الصدق و غیره من الکتب العقائدیه و الکلامیه.

عمرو بن الحمق قائد الأشعریین:

و قالوا: إن عمرو بن الحمق الخزاعی کان قد هاجر إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله) بعد الحدیبیه (۱).

و تقدم: أنه هو الذی قاد وفد الأشعریین إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) .. و هذا یلقی ظلالا من الشک علی الروایات الأخری التی تجاهلت ذکر هذا الشهید السعید، الذی وصفه النبی (صلی اللّه علیه و آله) بالصلاح، و تعمدت ذکر أبی موسی الأشعری، و التنویه به، رغم أنه کان الأصغر سنا و ربما شأنا فی ذلک الوفد الکبیر (۲).

۱- راجع: الإصابه ج ۲ ص ۵۳۳ و ج ۴ ص ۵۱۴، و الإستیعاب (بهامش الإصابه) ج ۲ ص و (ط دار الجیل) ج ۳ ص ۱۱۷۳۵۲۴، و أسد الغابه ج ۴ ص ۱۰۰، و فیض القدیر ج ۱ ص ۳۷۲.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۱۳۵ عن عدد من المصادر و قد ذکرنا شطرا منها فی غزوه خیبر، و ذخائر العقبی ص ۲۱۳ و صحیح البخاری ج ۴ ص ۵۵ و ج ۵ ص ۷۹ و فتح الباری ج ۷ ص ۳۷۱ و عمده القاری ج ۱۵ ص ۶۰ و ج ۱۷ ص ۲۵۱ و تخریج الأحادیث و الآثار للزیلعی ج ۲ ص ۱۱۳ و تاریخ مدینه دمشق ج ۳۲ ص ۳۱ و سیر أعلام النبلاء ج ۲ ص ۳۸۳ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۲ ص ۴۳۰ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۲۳۳ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۸۹.

و ذنب عمرو بن الحمق الذی استحق به هذا التجاهل أمران:

أحدهما: أنه كان لأمير المؤمنين على بن أبى طالب (عليه السلام) وليا.

و الآخر: أنه كان معاديا للنهج الأموى المعادى للإسلام و أهله، و يوضح ذلك: أنه كان لعلى (عليه السلام) كما كان سلمان لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) (۱)، و كان من السابقين الذين رجعوا إلى أمير المؤمنين (عليه السلام)، و كان من حوارييه و أصفيائه (۲).

و قد قال لأمير المؤمنين (عليه السلام)، فى كلام له: (أولى الناس بالناس، و زوج فاطمه سيده نساء العالمين، و أبو الذريه التى هى بقيه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و أعظم سهما فى الإسلام من المهاجرين و الأنصار.

و اللّه، لو كلفتنى نقل الجبال الرواسى، و نزح البحور الطوامى أبدا حتى يأتى علىّ يومى، و فى يدى سيفى أهز عدوك، و أقوى به وليك، و يعلو (و يعلى) اللّه به كعبك، و يفلج به حجتك، ما ظننت أنى أديت من حقك كل الذى يجب لك على).

فقال (عليه السلام): (اللهم نور قلبه، و اهده إلى الصراط المستقيم، ليت أن فى شيعتى مائه مثلك) (۳).

۱- البحار ج ۳۴ ص ۲۷۴ و الإختصاص ص ۷ و ۱۴ و قاموس الرجال ج ۸ ص ۸۲ و شجره طوبى ج ۱ ص ۸۱ و معجم رجال الحديث ج ۱۴ ص ۹۹ و الإختصاص للمفيد ص ۷.

۲- رجال الكشى ص ۹ و ۳۸.

۳- قاموس الرجال ج ۸ ص ۸۲ و ۸۳ عن صفين للمنقرى ص ۱۰۳ و البحار ج ۳۴ ص ۲۷۶.

و جاء فی رساله أرسلها الإمام الحسین (علیه السلام) إلی معاویه قوله:

(أ و لست قاتـل عمرو بن الحمق صاحب رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله)؟! العبـد الصالـح الـذی أبلته العباده، فنحل جسـمه، و اصـفر لـونه، بعـدما آمنته و أعطیته من عهـود اللّه و مـواثیقه مـا لو أعطیته طـائرا لنزل إلیـک من رأس الجبـل، ثم قتلته جرأه علی ربک، و استخفافا بذلک العهد) (۱).

و کان رأسه أول رأس حمل فی الإسلام (۲).

و کان معاویه قد حبس زوجه عمرو بن الحمق زمانا، فلما جی ء برأس زوجها أرسله إلیها فألقی فی حجرها، فارتاعت (۳).

۱- قاموس الرجال ج ۸ ص ۸۷ عن رجال الکشی ص ۴۷- ۵۲ و عن الإمامه و السیاسه ج ۱ ص ۱۸۰ و الإحتجاج للطبرسی ج ۲ ص ۲۰ و البحار ج ۴۴ ص ۲۱۳ و إختیار معرفه الرجال للطوسی ج ۱ ص ۲۵۳ و الدر النظیم لابن حاتم العاملی ص ۵۳۳ و صلح الحسن (علیه السلام) للسید شرف الدین ص ۳۴۵.

۲- الإستیعـاب (مطبوع مع الإصابه) ج ۳ ص ۵۲۴ و أسـد الغابه ج ۴ ص ۱۰۱ و شـرح الأخبار للقاضی النعمان المغربی ج ۲ ص ۳۲ و البحار الأنوار ج ۳۴ ص ۳۰۱ و ج ۴۱ ص ۳۴۲ و الغدیر ج ۱۱ ص ۴۱ و کتاب الأوائل للطبرانی ص ۱۰۷ و الإستیعاب ج ۳ ص ۱۱۷۴ و شرح النهج للمعتزلی ج ۲ ص ۲۹۰ و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۶ ص ۲۵ و الثقات لابن حبان ج ۳ ص ۲۷۵ و تاریخ مدینه دمشق ج ۶۹ ص ۴۰ و أسد الغابه ج ۴ ص ۱۰۱ و بلاغات النساء لابن طیفور ص ۵۹ و الکامل فی التاریخ ج ۴ ص ۸۳.

۳- أسـد الغـابه ج ۴ ص ۱۰۱ و بلاغـات النسـاء ص ۵۹ و الإختصــاص ص ۱۷ و أعیـان الشـیعه ج ۲ ص ۹۵ و راجع: الأعلام للزرکلی ج ۱ ص ۲۶.

و کان معاویه قد أمر بأن یطعنوه تسع طعنات کما طعن عثمان، ففعل به ذلک، فمات فی الأولی منهن أو الثانیه (۱).

و هو أحـد الأربعه الذین دخلوا الدار علی عثمان (۲)، و وثب فجلس علی صـدره، و به رمق فطعنه تسع طعنات، و قال: أما ثلاث منهن، فـإنی طعنتهن إیـاه للّه، و أمـا ست فـأنی طعنتهن إیـاه لمـا کان فی صـدری علیه (۳)، و صـار من شیعه علی، و شـهد معه مشاهده کلها (۴).

دعاء النبی صلّی اللّه علیه و آله لزبید:

و قـد زعموا: أن النبی (صـلی اللّه علیه و آله) قـد دعـا لزبیـد بـالبرکه، و لکنه لم یرض بالـدعاء لزمع رغم إصـرارهم علیه حـتی راجعوه ثلاث مرات ..

و نحن نشک فی صحه أمثال هذه الأقاویل، فإن زبیدا لم تسلم إلا بعد

۱- الکامل فی التاریخ ج ۳ ص ۴۷۷ و قاموس الرجال ج ۸ ص ۸۹ و ۹۰ و الغدیر ج ۱۱ ص ۴۱ و تاریخ الطبری ج ۴ ص ۱۹۷ و الکامل فی التاریخ ج ۳ ص ۴۷۷.

۲- أسد الغابه ج ۴ ص ۱۰۰ و الغدیر ج ۹ ص ۴۶ و الإستیعاب ج ۳ ص ۱۱۷۴ و البدایه و النهایه ج ۸ ص ۵۲.

۳- تاریخ الأمم و الملوک ج ۴ ص ۳۹۴ و الکامل فی التاریخ ج ۳ ص ۱۷۹ و الغدیر ج ۹ ص ۲۰۷ و شرح النهج للمعتزلی ج ۲ ص ۱۵۸ و الطبقـات الکبری لابن سـعد ج ۳ ص ۷۴ و تاریـخ مـدینه دمشق ج ۳۹ ص ۴۰۹ و تاریـخ الطبری ج ۳ ص ۴۲۴ و الکامل فی التاریخ ج ۳ ص ۱۷۹ و البدایه و النهایه ج ۷ ص ۲۰۷.

۴- أسد الغابه ج ۴ ص ۱۰۰ و المعـارف لابن قتیبه ص ۲۹۱ و الکامل فی التاریـخ ج ۳ ص ۴۶۲ و الدرجات الرفیعه فی طبقات الشیعه للسید علی خان المدنی ص ۴۳۲ و راجع: تاریخ الإسلام للذهبی ج ۴ ص ۸۸ و الکامل فی التاریخ ج ۳ ص ۴۶۲.

قتال، و قتل و أسر، و بغض النظر عن ذلک، فإنهم کانوا کغیرهم من الناس، و لم یظهر لهم أی تمیز فی الإلتزام بالشرع و بالعمل علی حفظ هذا الدین و الدفاع عنه، فضلا عن حمل علومه، و الدعوه إلیه و نشره.

فهل یصح الثناء علی قوم، و الدعاء لهم، من دون أن یقدموا أی شی ء یبرر ذلک؟!

و أما زعم فلما ذا و بماذا استحقوا هذا الجفاء، و امتناع النبی (صلی اللّه علیه و آله) عن الدعاء لهم بالبرکه؟!

و لماذا یثیر (صلی اللّه علیه و آله) حولهم علامات استفهام؟! و ما هو المبرر لفضحهم بین الناس؟ و هم لم یعملوا شیئا بعد .. و لماذا؟! و لماذا؟!

۵- وفود بنی حنیفه و مسیلمه الکذاب:

اشاره

و فی سنه عشر (۱)، أو فی سنه تسع (۲)، و قیل: فی سنه ست أو سبع (۳)، قدم علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) وفد بنی حنیفه (و هی قبیله تسکن فی الیمامه بین مکه و الیمن) فیهم مسیلمه بن حبیب الکذاب، و کان منزلهم فی دار امرأه من الأنصار من بنی النجار، هی رمله بنت الحدث بن ثعلبه بن

۱- الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۲۹۸ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۳ ص ۱۴۶ و تاریخ ابن خلدون ج ۲ ق ۲ ص ۵۶.
۲- راجع: فتح الباری ج ۸ ص ۶۸ و عمده القاری ج ۱۶ ص ۱۵۱ و التنبیه و الإشراف للمسعودی ص ۲۳۹ و الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۲۹۸ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۹۹.
۳- فتوح البلدان للبلاذری ص ۱۱۸.

الحارث بن زید، زوجه معاذ بن عفراء.

فأتوا بمسیلمه إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یستر بالثیاب- تعظیما له- و رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) جالس مع أصحابه، فی یده عسیب من سعف النخل، فلما انتهی إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و کلمه مسیلمه و سأله (أن یجعل له الأمر من بعده).

فقال له رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (لو سألتنی هذا العسیب الذی فی یدی ما أعطیتکه) (۱).

قال ابن إسحاق: فقال لی شیخ من أهل الیمامه من بنی حنیفه أن حدیثه کان علی غیر هذا، زعم أن وفد بنی حنیفه أتوا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و خلّفوا مسیلمه فی رحالهم، فلما أسلموا ذکروا له مکانه، فقالوا: یا رسول اللّه، إنّا قد خلفنا صاحبا لنا فی رحالنا و رکابنا، یحفظها لنا.

فأمر له رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بمثل ما أمر للقوم، و قال: (أما إنه لیس بشرکم مکانا) (۲). یعنی حفظه ضیعه أصحابه و هی حوائجهم

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۶ عن زاد المعاد، عن ابن إسحاق، و قال فی هامشه: أخرجه البیهقی فی الدلائل ج ۵ ص ۳۳۰ و ابن کثیر فی البدایه ج ۵ ص ۵۰، و تاریخ الطبری ج ۲ ص ۳۹۳ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۲ ص ۶۸۳ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۶۱ و ج ۶ ص ۲۲۳ و السیره النبویه لابن هشام ج ۴ ص ۹۹۸ و عیون الأثر لابن سید الناس ج ۲ ص ۲۸۳ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۹۶ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۵۴ و الدرر ص ۲۵۴. و راجع: المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۴۶ و ۱۴۷.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۶ و قال فی هامشه: أخرجه البیهقی فی الدلائل ج ۵ ص ۳۳۱ و ابن کثیر فی البدایه ج ۵ ص ۵۲، و عمده القاری ج ۱۶ ص ۱۵۱ و الدرر ص ۲۵۴ و تاریخ الطبری ج ۲ ص ۳۹۳ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۲۲۹ و عیون الأثر ج ۲ ص ۲۸۳ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۹۶ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۵۴. و راجع: المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۴۷.

و ظهرهم. [و ذلک الذی یرید رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)].

قال: ثم انصرفوا عن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و جاؤوا بالذی أعطاه. فلما قدموا الیمامه ارتد عدو اللّه، و تنبأ و قال: إنی قد أشرکت فی الأمر معه، ألم یقل لکم حین ذکرتمونی له: (أما إنه لیس بشرکم مکانا)؟ و ما ذاک إلّا لما کان یعلم أنی قد أشرکت فی الأمر معه.

ثم جعل یسجع فیقول لهم فیما یقول مضاهاه للقرآن. لقد أنعم اللّه علی الحبلی، أخرج منها نسمه تسعی، من بین صفاق وحشا (۱).

و وضع عنهم الصلاه، و أحل لهم الخمر و الزنا (۲)، و هو مع ذلک یشهد

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۶ و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۴۸ و الدرر ص ۲۵۴ و تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۴۲۵ و تاریخ الطبری ج ۲ ص ۳۹۴ و ۴۹۹ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۲ ص ۶۸۳ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۶۱ و ج ۶ ص ۳۵۳ و السیره النبویه لابن هشام ج ۴ ص ۹۹۹ و عیون الأثر ج ۲ ص ۲۸۴ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۹۷ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۵۵ و راجع: الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۳۵۶ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۲۴۲.

۲- مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۳۸۶ عن المصادر التالیه: زاد المعاد ج ۳ ص ۳۱ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۵۳ و السیره النبویه لدحلان ج ۳ ص ۲۲ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۵۱ و ۵۲ و العقد الفرید ج ۲ ص ۶۶ و البیان و التبیین ج ۱ ص ۳۵۹ متنا و هامشا، و المفصل ج ۸ ص ۷۵۵- ۷۵۹ و ج ۷ ص ۲۹۶ و ج ۶ ص ۹۲ و المنتظم ج ۴ ص ۲۱ و ۲۲، و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۵۵.

لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أنه نبى، فأصفقت معه بنو حنيفه على ذلك.

قال ابن إسحاق: و قد كان كتب لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (من مسيلمه رسول اللّه إلى محمد رسول اللّه: أما بعد فإنى قد أشركت فى الأمر معك، و إن لنا نصف الأمر، و ليس قريش قوما يعدلون). فقدم عليه رسوله بهذا الكتاب. فكتب إليه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله):

(بسم اللّه الرحمن الرحيم، من محمد رسول اللّه إلى مسيلمه الكذاب:

سلام على من اتبع الهدى، أما بعد، فإن الأرض للّه يورثها من يشاء من عباده و العاقبه للمتقين) (۱). و كان ذلك فى آخر سنه عشر.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۶ و قال فى هامشه: ذكره ابن كثير فى البدايه و النهايه ج ۶ ص ۳۸۴. و المواهب اللدنيه و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۵۱ و ۱۵۲ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۳۸۳ و ۳۸۴ عن المصادر التاليه: تاريخ الأمم و الملوك للطبرى ج ۲ ص ۴۰۰ و فى (ط أخرى) ج ۳ ص ۱۴۶ و فتوح البلدان للبلاذرى ص ۹۷ و فى (ط أخرى) ص ۱۲۰ و الطبقات الكبرى ج ۱ ص ۲۷۳ و فى (ط أخرى) ج ۱ ق ۲ ص ۲۶ و المفصل ج ۸ ص ۷۵۷ و الكشاف ج ۱ ص ۶۴۵ فى تفسير الآيه ص ۵۴ و تفسير النيسابورى (بهامش الطبرى) ج ۶ ص ۱۶۳ و تفسير الرازى ج ۱۲ ص ۱۹ و سيره النبى (صلى اللّه عليه و آله) لإسحاق بن محمد همدانى قاضى أبرقوه ص ۱۰۵۹ و مجمع الزوائد ج ۵ ص ۳۱۵ عن الطبرانى، و كنز العمال ج ۱۷ ص ۱۶۱ و ۵۶۳ و فى (ط أخرى) ج ۱ ص ۲۷۳ و الكافى ج ۲ ص ۱۱۵ و فى (ط أخرى) ص ۳۰۰ و نهايه الإرب للقلقشندى ص ۲۲۶ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۵۱ و ج ۶ ص ۲۰۰ و ۳۴۱ و تاريخ اليعقوبى ج ۲ ص ۱۰۹ و فى (ط أخرى) ص ۱۲۰ و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ۲۷۲ و فى (ط أخرى) ص ۲۴۷ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۵۳ و إعلام السائلين ص ۳۶ و المحاسن و المساوى للبيهقى ص ۳۳ و فى (ط أخرى) ج ۱ ص ۴۹ و العبر و ديوان المبتدأ و الخبر لابن خلدون ج ۲ ص ۸۳۹ و فى (ط أخرى) ج ۲ ق ۲ ص ۵۸ و تاريخ الخميس ج ۲ ص ۱۵۷ و شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۴ ص ۲۲ و فتوح البلدان لدحلان ص ۱۴ و رسالات نبويه ص ۲۶۰/ ۹۴ و البدء و التأريخ ج ۵ ص ۹۵ و صبح الأعشى ج ۶ ص ۳۸۱ و فى (ط أرى) ص ۳۶۷ و البحار ج ۲۱ ص ۴۱۲ و جمهره رسائل العرب ج ۱ ص ۶۷ و زاد المعاد ج ۳ ص ۳۱ و المفصل ج ۶ ص ۹۱ و مدينه البلاغه ج ۲ ص ۲۶۴ و تاريخ المدينه لابن شبه ج ۲ ص ۵۷۲ و راجع: الجمهره لهشام الكلبى ص ۱۵۴ و المنتظم ج ۴ ص ۲۲ و المصباح المضى ء ج ۲ ص ۳۴۷ و الوثائق السياسيه ص ۳۰۵/ ۲۰۶ عن جمع ممن تقدم، و عن إمتاع الأسماع للمقريزى ج ۱ ص ۵۰۸ و ۵۰۹ و قال: قابل طبقات ابن سعد ج ۱ ق ۲ ص ۲۵ و معجم الصحابه لابن قانع (خطيه) ورقه ۱۸۲- ألف، و تاريخ الرده من الإكتفاء للكلاعى (ط الهند) ص ۵۸ و انظر كابتانى ج ۱۰ ص ۶۹ و اشپرنكر (التعليقه الأولى) ج ۳ ص ۳۰۶ و راجع أيضا ص ۷۲۱ عن تاريخ المدينه لابن شبه.

و عن نعيم بن مسعود قال: سمعت رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) حين جاءه رسولا مسيلمه الكذاب بكتابه يقول لهما: (و أنتما تقولان بمثل ما يقول)؟

قالا: نعم.

فقال: (أما و اللّه لو لا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما) (۱).

عن عبد اللّه [بن مسعود] قال: جاء ابن النواحه، و ابن أثال رسولين لمسيلمه إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فقال لهما: (تشهدان أنى رسول اللّه)؟

فقالا: نشهد أن مسيلمه رسول اللّه.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (آمنت باللّه و رسوله، و لو كنت قاتلا رسولا لقتلتكما) (۲).

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۷ عن ابن إسحاق، و في هامشه عن: أبي داود (۱۶۵)، و البيهقي ج ۹ ص ۲۱۱، و كنز العمال (۱۴۷۷۹)، و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۵۱. و شرح المواهب اللدنيه للزرقاني ج ۵ ص ۱۵۲ و نيل الأوطار ج ۸ ص ۱۸۲ و مسند احمد ج ۳ ص ۴۸۸ و سنن أبي داود ج ۱ ص ۶۲۸ و مستدرك الحاكم ج ۲ ص ۱۴۳ و ج ۳ ص ۵۲ و السنن الكبرى للبيهقي ج ۹ ص ۲۱۱ و مجمع الزوائد ج ۵ ص ۳۱۵ و الآحاد و المثاني ج ۳ ص ۲۴ و شرح معاني الآثار لابن سلمه ج ۳ ص ۳۱۸ و كنز العمال ج ۶ ص ۴۵ و تفسير مقاتل بن سليمان ج ۱ ص ۳۶۰ و تفسير الثعلبي ج ۴ ص ۷۷ و تهذيب الكمال ج ۲۹ ص ۴۹۳ و تاريخ الطبري ج ۲ ص ۴۰۰ و تاريخ الإسلام للذهبي ج ۲ ص ۶۸۶ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۶۲ و راجع: تفسير ابن كثير ج ۲ ص ۳۵۰ و الإصابه ج ۶ ص ۳۶۳ و تفسير الآلوسي ج ۶ ص ۱۶۱ و أسد الغابه ج ۵ ص ۳۴.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۷ عن ابى داود، و الطيالسي في مسنده، و عن مسند أحمد ج ۱ ص ۳۹۱ و ۳۹۶ و ۴۰۴ و شرح المواهب اللدنيه للزرقاني ج ۵ ص ۱۵۲ و المجموع للنووي ج ۱۴ ص ۴۲ و ج ۱۹ ص ۲۹۶ و نيل الأوطار للشوكاني ج ۸ ص ۱۸۱ و مسند احمد ج ۱ ص ۳۹۶ و عون المعبود للعظيم آبادي ج ۷ ص ۳۱۵ و مسند أبي داود الطيالسي ص ۳۴ و تاريخ الإسلام للذهبي ج ۲ ص ۶۸۵ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۶۲ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۹۸ و راجع: تذكره الفقهاء (ط. ج) للعلامه الحلي ج ۹ ص ۶۸ و سنن الدارمي ج ۲ ص ۲۳۵ و مجمع الزوائد ج ۵ ص ۳۱۴ و مسند أبي يعلى ج ۹ ص ۳۱ و سبل الهدى و الرشاد ج ۹ ص ۱۲۳.

قال عبد اللّه [بن مسعود]: (فمضت السنّه بأن الرسل لا تقتل) (۱).

و عن أبی رجاء العطاردی قال: لما بعث النبی (صلی اللّه علیه و آله) فسمعنا به لحقنا بمسیلمه الکذاب بالنار، و کنّا نعبد الحجر فی الجاهلیه، فإذا وجدنا حجرا هو أحسن منه ألقینا ذلک و أخذناه، فإذا لم نجد حجرا جمعنا حثیه من تراب، ثم جئنا بغنم فحلبناها علیه ثم طفنا به، و کنا إذا دخل رجب قلنا: جاء منصّل الأسنه، فلا ندع سهما فیه حدیده و لا حدیده فی رمح إلا نزعناها و ألقیناها (۲).

و عن ابن عباس قال: قدم مسیلمه الکذاب علی عهد رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فجعل یقول: إن جعل لی محمد الأمر من بعده تبعته، و قدمها فی بشر کثیر من قومه، (قال الواقدی: عدد من کان معه سبعه عشر

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۷ و شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۵۲ و مسند أبی داود الطیالسی ص ۳۴ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۶۲ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۹۸.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۷ عن البخاری ج ۶ ص ۴ (۴۳۷۶) و راجع: تاریخ الإسلام للذهبی ج ۲ ص ۶۸۵ و البدایه و النهایه ج ۲ ص ۲۳۷ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۱ ص ۶۲.

نفسا) (۱).

فأقبل إليه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و معه ثابت بن قيس بن شماس، و فى يد النبى (صلى اللّه عليه و آله) قطعه جريد حتى وقف على مسيلمه فى أصحابه، فقال: (لو سألتنى هذه القطعه ما أعطيتكها، و لن تعدو أمر اللّه فيك. و لئن أدبرت ليعقرنك اللّه، و إنى لأراك الذى أريت فيه ما رأيت، و هذا ثابت بن قيس يجيبك عنى) (۲). ثم انصرف عنه.

قال ابن عباس: فسألت عن قول النبى (صلى اللّه عليه و آله): (إنك أرى الذى أريت فيك ما رأيت)، فأخبرنى أبو هريره: أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قال: (بينا أنا نائم رأيت فى يدى سوارين من ذهب، فأهمنى شأنهما، فأوحى إلى فى المنام: أن انفخهما فطارا، فأولتهما: كذابين يخرجان من

۱- شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۵ ص ۱۵۲ و صحيح البخارى ج ۴ ص ۱۸۲.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۷ عن الصحيحين، و فى هامشه عن البخارى ج ۵ ص ۵۴ (۳۶۲۱) و المواهب اللدنيه و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۵۲ و ۱۵۳ عن البخارى فى علامات النبوه، و فى المغازى، و عن مسلم فى الرؤيا. و فتح البارى ج ۸ ص ۷۰ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۲ ص ۶۸۴ و صحيح البخارى ج ۴ ص ۱۸۲ و ج ۵ ص ۱۱۸ و صحيح مسلم ج ۷ ص ۵۷ و عمده القارى ج ۱۶ ص ۱۵۱ و جزء مؤمل لابن إيهاب الرملى ص ۱۲۵ و المعجم الكبير للطبرانى ج ۱۰ ص ۳۰۸ و دلائل النبوه للأصبهانى ج ۳ ص ۸۲۹ و دفع شبه التشبيه بأكف التنزيه لابن الجوزى ص ۳۰ و تخريج الأحاديث و الآثار للزيلعى ج ۱ ص ۴۴۳ و تاريخ المدينه ج ۲ ص ۵۷۳ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۵۳۲ و سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۷.

بعدی، أحدهما: العنسی صاحب صنعاء، و الآخر: مسیلمه صاحب الیمامه) (۱).

و من حدیث أبی هریره قال: قال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (بینا أنا نائم أتیت بخزائن الأرض، فوضع فی کفی سواران من ذهب، فکبرا علیّ، فأوحی إلی أن أنفخهما فنفختهما فذهبا، فأولتهما الکذابین اللذین أنا بینهما صاحب صنعاء، و صاحب الیمامه (۲).

و صاحب صنعاء هو الأسود العنسی و هو عیهله صاحب صنعاء، و قتله فیروز الدیلمی فی مرض موت النبی (صلی اللّه علیه و آله)، قبل وفاته

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۷ و قال: هذا أصح من حدیث ابن إسحاق المتقدم. و قال فی هامشه: أخرجه البخاری ج ۵ ص ۲۱۶ و مسلم (۱۷۸۱) و کنز العمال (۳۸۳۶۱) و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۴۹ و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۵۳- ۱۵۸ و فتح الباری ج ۸ ص ۷۰ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۲ ص ۶۸۴ و صحیح مسلم ج ۷ ص ۵۷ و عمده القاری ج ۱۶ ص ۱۵۱ و جزء مؤمل لابن إیهاب الرملی ص ۱۲۵ و المعجم الکبیر للطبرانی ج ۱۰ ص ۳۰۸ و دلائل النبوه للأصبهانی ج ۳ ص ۸۲۹ و دفع شبه التشبیه بأکف التنزیه لابن الجوزی ص ۳۰ و تخریج الأحادیث و الآثار للزیلعی ج ۱ ص ۴۴۳ و تاریخ المدینه ج ۲ ص ۵۷۳ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۵۳۲ و سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۷.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۸ عن الصحیحین و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۵۳- ۱۵۸. و مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۹ و صحیح البخاری ج ۵ ص ۱۱۹ و صحیح مسلم ج ۷ ص ۵۸ و السنن الکبری للبیهقی ج ۸ ص ۱۷۵ و عمده القاری ج ۱۸ ص ۲۴ و صحیفه همام بن منبه ص ۴۴.

(صلی اللّه علیه و آله) بیوم و لیله، فأتاه الوحی، فأخبر أصحابه بذلک.

و أما مسیلمه فقد ادّعی النبوه فی حیاه النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و شهد له الرحال الحنفی زورا بأن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد شرّکه معه فی النبوه.

و کان النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد رأی الرحال مع فرات بن حیان و أبی هریره، فقال (صلی اللّه علیه و آله): (ضرس أحدکم فی النار مثل أحد). فما زالا خائفین حتی ارتد الرحال، و آمن بمسیلمه، و شهد له زورا کما أسلفنا.

ثم أرسل أبو بکر جیشا إلی مسیلمه فقتل هو و جمیع أصحابه (۱).

هل رأی مسیلمه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

قال الزرقانی: إن قلت: کیف یلتئم خبر ابن إسحاق فی کون مسیلمه لم یجتمع بالنبی (صلی اللّه علیه و آله) بل بقی فی الرحال، مع الحدیث الذی یقول: بأنه اجتمع به، و قد قال له (صلی اللّه علیه و آله): بأنه لو سأله السعفه التی فی یده ما أعطاه إیاها؟!

فالجواب: أن الأخذ بالروایه الثانیه أولی لصحه سندها، و قد وردت فی صحیح البخاری. أما خبر ابن إسحاق فضعیف منقطع.

و یمکن الجمع بینهما بأن من المحتمل أن یکون قدم مرتین: إحداهما کان فیها تابعا، و الأخری کان فیها رئیسا متبوعا ..

۱- راجع فیما تقدم: شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۵۵ و الشفا بتعریف حقوق المصطفی للقاضی عیاض ج ۱ ص ۳۴۲.

و یرد علی هذا الجمع: أن أمر مسیلمه کان أکبر من ان یکون تابعا، فقد کان یقال له منذ الجاهلیه: رحمان الیمامه.

و یمکن أن یقال: إن إقامته فی رحله کانت أنفه منه و استکبارا من أن یکون هو الساعی إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله) (۱).

و نقول:

لعل الأولی أن یقال: إنه لم یلق النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی بادئ الأمر، ثم لقیه بعد ذلک کما سنوضحه عن قریب إن شاء اللّه.

تعظیم مسیلمه خرافه:

ادعت الروایات المتقدمه: أن مسیلمه جاء مع وفد بنی حنیفه إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و کان یستر بالثیاب تعظیما له، و أنهم خلفوه فی رحالهم (و زعم بعضهم: أنه استکبر عن السعی إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)).

و نحن لا نستطیع أن نؤکد صحه هذا الزعم:

فأولا: إن من یکون بهذه المکانه فی قومه فالمتوقع هو أن یکتفی هو بإرسال الوفود، و لا یفد هو بنفسه.

ثانیا: لو کان بهذه المثابه، فإنهم لا یخلّفونه فی رحالهم لیحفظها لهم، حسبما تقدم التصریح به ..

ثالثا: ما زعمه البعض من أنه تخلف فی رحالهم، استکبارا عن السعی

۱- المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۵۶ عن العسقلانی.

إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) .. لا یمکن قبوله، إذ لماذا لم یستکبر عن السعی من الیمامه (و هی بین مکه و الیمن) إلی المدینه، ثم یستکبر عن هذه الخطوات الیسیره من موضع نزوله فی المدینه إلی مسجدها؟!

النبی صلّی اللّه علیه و آله یفضح نوایا مسیلمه:

و الذی نظنه هو أنه تخلف فی بادئ الأمر عن الذهاب معهم إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله) لکی یتحاشی أن یکشف النبی (صلی اللّه علیه و آله) أمره، بما أعطاه اللّه من علم الغیب، لکی یتمکن بعد ذلک من أن یتدبر الأمر مع الرحال الحنفی، لیشهد له زورا أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد أشرکه معه فی النبوه (۱).

من أجل ذلک نقول:

إنه (صلی اللّه علیه و آله) قد ضیع الفرصه علی مسیلمه، حیث إنه حینما أخبروه بأن أحدهم قد بقی فی الرحال أمر له من العطاء بمثل ما أمر لهم ..

و قال: (أما إنه لیس بشرکم مکانا).

أی أن وجوده فی الرحال لا یجعله فی موضع یوجب حرمانه من العطاء، لیکون وجودهم مع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) امتیازا لهم یخولهم أخذ العطاء دونه، فإن استحقاق العطاء و عدمه له موازین أخری غیر هذا، إذ هو یرتبط بالمعطی الذی یرید أن یعم عدله و فضله الجمیع، و یرید أیضا أن یشجع الناس علی الثبات علی طریق الحق، و نبذ کل ما هو

۱- شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۵۵.

انحراف و شر، و تكون له الحجه عليهم، و لا يكون لأحد أيه حجه عليه ..

كما أنه يرتبط فيما يظهره الآخذ من مواقف، و ما ينتهجه من سلوك يبرر إعطاءه، و لو فى خصوص تلك البرهه التى نال فيها من العطاء ما نال.

أما بعد تلك البرهه، فإن الإنسان الذى استفاد من عطاء النبوه، و رأى من خلقها الرفيع ما رأى، و عرف من سيرتها و مبادئها، و شرائعها ما قامت به الحجه عليه، هو الذى يكون مسؤولا عما يصدر منه فى ضوء هذا كله.

فاتضح أن كلمه النبى (صلى اللّه عليه و آله) عن مسيلمه: (ليس بشركم مكانا) قد جاءت فى السياق الصحيح و المؤثر، الذى يعطى الضابطه الحاسمه و الدقيقه فى موضوع القيم، و فى الأخلاق، ليصبح سبيلا لإقامه الحجه، و سطوع البرهان على الحق لمن أراد أن يستنير بنور الحق.

فما زعمه مسيلمه بعد رجوعه إلى اليمامه من أنه إشرك فى النبوه معه استنادا إلى قوله (صلى اللّه عليه و آله) عنه: (ليس بشركم مكانا) مما لا ريب فى بطلانه، فإن قول القائل: فلان ليس بشركم مكانا يغنى: أنه مساو لكم، و قد أراد (صلى اللّه عليه و آله) أنكم لا تمتازون عنه فى موضوع العطاء.

و ليس معناه: أنه شريك فى النبوه أو فى غيرها، و لا يشير إلى شى ء من ذلك من قريب، و لا من بعيد.

مسيلمه يريد ولايه الأمر بعد النبى صلّى اللّه عليه و آله:

و لا نريد أن ننأى بأنفسنا عن قبول الروايه التى تقول: إنهم جاؤوا بمسيلمه إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و هو يستر بالثياب، فسأله أن يجعل له الأمر من بعده، فقال له النبى (صلى اللّه عليه و آله): (لو سألتنى هذا

العسیب الذی فی یدی ما أعطیتکه).

و هذا أقوی تصریح من شأنه أن یحصن الناس من خداع مسیلمه، فإنه بهذه الکلمه قد نفی إشراکه فی النبوه، و نفی أهلیه مسیلمه لأدنی شی ء یمکن أن یخطر علی قلب بشر، فإنه إذا کان النبی (صلی اللّه علیه و آله) المتصل بالغیب الإلهی، و أحلم الناس، و أکرمهم، و أرحمهم، و أحسنهم أخلاقا، و اکثرهم رفقا بالناس، و مراعاه لمشاعرهم- إذا کان- یجبه مسیلمه بهذه الحقیقه، فذلک یعنی أن مسیلمه کان یستحق هذه الإهانه حین صدورها من رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و أنه کان ینطوی علی أمر عظیم، لا بد من فضحه فیه و یجب علی النبی (صلی اللّه علیه و آله) أن یعریه أمام الناس، و یکشف عن حقیقته، و یبین قیمته لکل أحد.

بل إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لیس فقط لا یراه أهلا للعسیب، بل هو یری أنه لا یجوز حتی أن یعطی ذلک العسیب، رغم أن الکریم قد یعطی من لا یستحق أیضا ..

و هذا یکشف لنا عن خبث عظیم یجعل من إعطاء العسیب له و لو تفضلا و کرما جریمه عظیمه، لا یمکن أن تصدر عن النبی (صلی اللّه علیه و آله).

مسیلمه یستثیر الغرائز و الأهواء:

و قد سار مسیلمه (لعنه اللّه) فی خططه التفصیلیه فی ثلاثه اتجاهات:

الأول: تأیید دعواه بأکاذیب ینسبها إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و شهادات یزورها علیه، و بذلک یکون قد حفظ لنفسه العنصر الغیبی الذی یخضع له الناس بصوره تلقائیه .. فاستمر یشهد لرسول اللّه

(صلی اللّه علیه و آله) بالنبوه، و یزعم أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد أشرکه معه فیها، و استشهد علی ذلک الرحال الحنفی کما تقدم ..

و لم یأبه لتکذیب النبی (صلی اللّه علیه و آله) و جمیع المسلمین لمزاعمه هذه .. ثم کتب إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله) بأنه أشرک فی الأمر معه، و لیس قریش قوم یعدلون .. و قد تقدم ذلک ..

الثانی: إنه خاطب غرائز الناس، و استثار شهواتهم، و أرضی میولهم حین وضع عنهم الصلاه، التی یراها أهل الدنیا عبئا ثقیلا، یودون التخلص منه، ثم هو قد أباح لهم الزنا و شرب الخمر، و ذلک یرضی غرائزهم، و یتناغم مع شهواتهم و أهوائهم التی ترید التفلت من کل قید فی مثل هذه المجالات ..

الثالث: إنه استفاد من بعض الألاعیب التی کان الناس یجهلون رمزها و سرها، لکی یوهمهم بأنه قادر علی اجتراح المعجزات، مثل وضعه البیضه فی الکلس مده حتی تلین، و یسهل التصرف فیها، ثم یدخلها فی زجاجه و یترکها لتعود إلی حالتها الأولی، ثم یریهم إیاها، فیثیر ذلک عجبهم، فإن عنق الزجاجه ضیق، و لا یمکن أن تمر فیه البیضه من دون أن تنکسر ..

فیتأکد لدیهم الشعور بأن لدیه قدرات خارقه، و یتوهمون أن ذلک من دلائل صحه ما یدعیه ..

مفارقه مثیره:

و إننا فی حین نری مسیلمه یقر للنبی (صلی اللّه علیه و آله) بالنبوه، و یدّعی لنفسه الشراکه معه، و یکتب له: ان الأمر بینه و بینه، و لکن قریشا

قوم لا یعدلون ..

نری أن رسولی مسیلمه اللذین جاءا إلیه- علی الظاهر- بنفس هذا الکتاب إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله) لم یرضیا بالإقرار و الشهاده بالنبوه لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ..

الأرض للّه یورثها من یشاء:

و عن جواب النبی (صلی اللّه علیه و آله) علی رساله مسیلمه نقول:

۱- إنه (صلی اللّه علیه و آله) قد سلّم علی من اتبع الهدی .. و لا ریب فی أن مسیلمه الکذاب لم یکن من هؤلاء، و لکن لیس من حق أحد أن یمنعه من اتخاذ قرار العوده إلی سلوک طریق الهدایه.

و انطلاقا من مسؤولیه النبوه فی فتح أبواب الهدایه أمام جمیع البشر، جاء التلویح حتی لمسیلمه الکذاب بأن باب الهدایه مفتوح أمامه، فما علیه إلا أن یلجه، کی یشمله اللّه بسلامه الغامر و بنور الهدایه الباهر ..

۲- هناک نص یقول: إن مسیلمه کتب إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله):

(إن لنا نصف الأمر).

و نص آخر یقول: (إنه کتب إلیه أن الأرض لی و لک نصفان)، و جواب النبی (صلی اللّه علیه و آله) یشیر إلی صحه النص الثانی دون الأول.

۳- نلاحظ: أنه (صلی اللّه علیه و آله) لم یقل لمسیلمه: بل الأرض لی، و أنت لیس لک شی ء، بل أرجع الأمر إلی من یکون البشر جمیعا سواسیه أمام عظمته، و فی قبضته، و فی ملکه، و لا فرق فی ذلک بین نبی و غیره، و لا بین مطیع و عاص، و لا بین کبیر و صغیر، و لا بین ملک أو سوقه، قوی و ضعیف.

و لم يكن بإمكان مسيلمه أن ينكر أو حتى أن يناقش فى هذا الأمر.

۴- و إذا بلغ الأمر هذا الحد، فالنتيجه الطبيعيه لذلك هى: أن يكون الأمر يرجع إلى المالك الحقيقى، فهو الذى يجعل ذلك لمن يشاء من عباده، فليس لأحد أن يفتئت عليه فى ذلك، لا فى الأرض كلها، و لا فى نصفها، و لا فى أى شى ء منها، و هذا هو المقصود بقوله: يورثها من يشاء من عباده ..

۵- و إذا كان ذلك كله يظهر تعدى مسيلمه على العزه الإلهيه، و التصرف بما لا يحق له التصرف فيه، فذلك يعنى أمرين:

أحدهما: أنه كاذب فيما يدّعيه من نبوه، فإن من يجترئ على اللّه سبحانه لا يصلح لشى ء مهما كان تافها، فضلا عن أن يصلح لمقام النبوه الأسمى ..

الثانى: أن ابتعاده عن خط التقوى يحرمه من أن يمنحه اللّه شيئا من الأرض .. و هذا ما أشار إليه قوله (صلى اللّه عليه و آله): و العاقبه للمتقين ..

تهديد الرسولين:

إن تهديد النبى (صلى اللّه عليه و آله) لرسولى مسيلمه لمجرد قولهما إنهما يقولان بمثل ما يقول مسيلمه، يشير إلى أنهما كانا قد أسلما ثم ارتدا، فاستحقا هذا الوعيد و التهديد، إذ لا يمكن أن نتصوره (صلى اللّه عليه و آله) يواجههما بهذه الحده و الشده قبل أن يقيم الحجه عليهما، ثم من دون أن تظهر عليهما بعدها أمارات التحدى و المحاربه.

مع العلم بأنه (صلى اللّه عليه و آله) كان قد استقبل الكثيرين من الرسل، و لم نجده سألهم عما يشبه ذلك فى موضوع الإيمان و الكفر، فضلا عن أن يكون قد واجههم بمثل هذه الشده.

و بذلک یتبلور لدینا شک فی صحه الروایه التی تقول: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قال لرسولی مسیلمه: (لو لا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقکما)، فقد یکون ذلک غیر دقیق، أو غیر صحیح ..

منام رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

و نحن نشک أیضا فی صحه زعمهم: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) رأی فی منامه أنه وضع فی کفیه سواران من ذهب الخ ..

فأولا: لماذا یکون مسیلمه و العنسی بمثابه سوارین من ذهب؟! و ما معنی وضعهما فی یدی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)؟! و ما معنی نفخه لهما؟!

ثانیا: إن مسیلمه و الأسود العنسی قد ادّعیا ما ادّعیاه فی حیاه النبی و لیس بعد وفاته (صلی اللّه علیه و آله) .. کما ورد فی الروایه الأولی، و إن أخذنا بالروایه الثانیه فقد صرح (صلی اللّه علیه و آله) بأنه بینهما، و هذا معناه: أنهما خرجا قبل وفاته، مع أن الروایتین معا قد رویتا عن أبی هریره!!

إلّا أن یکون المقصود هو: أنهما یعلنان الحرب بعد وفاته (صلی اللّه علیه و آله) .. و هو مجرد احتمال لا شاهد له، و لا دلیل علیه.

ثالثا: إذا کانت الیمامه بین مکه و الیمن، و کانت صنعاء أیضا فی قلب الیمن، فما معنی قوله (صلی اللّه علیه و آله): (الکذابین اللذین أنا بینهما)، فإن معنی کونه بینهما هو أن یکون أحدهما إلی جهه الیمن، و الآخر إلی جهه الشام، لا أن یکونا معا فی جهه واحده ..

إلا أن یقال: لیس المراد البینیّه المکانیه، بل المقصود بینیّه مقامه و محله (صلی اللّه علیه و آله)، فهو نبی حقیقی مبعوث من اللّه، بین متنبئین کذّابین

مفتریین علیه، فلاحظ.

رابعا: إن الأسود العنسی- و هو عیهله- قد قتل فی مرض موت النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و قتله فیروز الدیلمی قبل وفاه النبی (صلی اللّه علیه و آله) بیوم، أو یومین، فأتاه الوحی بذلک، فأخبر أصحابه (۱). أما مسیلمه فقتل فی زمن أبی بکر، فما هو الجامع بین الرجلین فی هذا المنام المزعوم؟!

و أما ما رواه الطبرانی عن فیروز الدیلمی من أنه قال: (أتیت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) برأس أسود العنسی) (۲)، فنقول فیه:

۱- إن سائر الروایات تتناقض معه، و تقول: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) أخبر بموت الأسود و مات قبل أن یصل إلیه من یخبره بذلک، و لم یکن النبی (صلی اللّه علیه و آله) یرضی بحمل رأس أحد إلیه کما هو واضح. بل ذکر الذهبی: أنه (وفد علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) برأس الأسود فیما بلغنا فوجده توفی) (۳).

۲- قال ابن حجر فی الإصابه: (و هذا تفرد به ضمره، فإن رأس

۱- شرح المواهب اللدنیه ج ۵ ص ۱۵۵ و تفسیر البیضاوی ج ۲ ص ۳۳۷ و أسد الغابه ج ۲ ص ۱۳۵ و الإصابه ج ۵ ص ۲۹۱.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۱۰ ص ۱۲۴ و مجمع الزوائد ج ۵ ص ۳۳۰ و السنن الکبری للنسائی ج ۵ ص ۲۰۴ و مسند الشامیین ج ۲ ص ۳۸ و الإستیعاب ج ۳ ص ۱۲۶۵ و کنز العمال ج ۵ ص ۵۳۷ و ج ۱۴ ص ۵۴۹ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۹ ص ۵ و ۱۶ و أسد الغابه ج ۴ ص ۱۸۶ و الإصابه ج ۵ ص ۲۹۱.

۳- تاریخ الإسلام للذهبی ج ۴ ص ۲۸۶ و الوافی بالوفیات ج ۲۴ ص ۷۲.

الأسود لم يحمل إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) ..) (۱).

ضرس أحدكم فى النار مثل أحد:

و قد ذكروا: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) رأى الرحال الذى شهد لمسيلمه الكذاب بالنبوه مع أبى هريره، و فرات بن حيان، فقال: (ضرس أحدكم فى النار مثل أحد)، فكان أبو هريره و فرات بن حيان خائفين ..

فارتد الرحال، و آمن بمسيلمه و قتل معه، فعرفوا أنه هو المقصود من بين الثلاثه (۲). و سجد اللّه شكرا (۳) ..

و نقول:

أولا: إن الكلام الأخير يدل على أنهم يفترضون أنه (صلى اللّه عليه و آله) يتحدث عن شخص واحد من الثلاثه، و هو الرحّال .. و هذا ليس صحيحا، فإن الحديث يدل على أن الأشخاص الثلاثه جميعا من أهل النار، كما هذا هو مفاد سياق الكلام، فإذا قيل: رأيت جماعه من بلد كذا يأكل أحدهم خروفا، أو قيل: رأيت جماعه قلب أحدهم أقسى من الصخر، أو يفيض طهرا و حنانا، أو وجه أحدهم أقبح من وجه القرد، أو أضوأ من القمر، فإن معناه: أن جميعهم كذلك .. و قد قال تعالى: وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ

۱- أسد الغابه ج ۴ ص ۱۸۶.

۲- راجع: الإستيعاب بهامش الإصابه ج ۳ ص ۲۰۳ و الإصابه ج ۳ ص ۲۰۱ و أبو هريره للسيد شرف الدين ص ۲۱۴.

۳- راجع: الإستيعاب بهامش الإصابه ج ۳ ص ۲۰۳ و الإصابه ج ۳ ص ۲۰۱ و أبو هريره للسيد شرف الدين ص ۲۱۴.

بِالْأُنْثى ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ (۱). و المقصود: أنهم جميعا كانوا كذلك.

و مثله قوله تعالى: يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَهٍ (۲).

و قوله تعالى: وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِما ضَرَبَ لِلرَّحْمنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ (۳).

فإن المقصود بهذه التعابير هو: الجماعه كلها، فردا فردا ..

ثانيا: إن حرمه المؤمن عظيمه عند اللّه، و لا يمكن التفريط فيها خصوصا من قبل نبى اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فلو كان مقصوده (صلى اللّه عليه و آله) واحدا من الثلاثه، و هو الرحال، فلا يصح و لا يجوز أن يتكلم بكلام يلقى فيه الشبهه على غيره من الأبرياء، و يضعهم فى قفص الإتهام مع علمه ببرائتهم ..

لأن إلقاء الكلام بهذا النحو يسقط الثلاثه عن درجه الإعتبار، و يدفع الناس إلى الحذر منهم و إلى إقصائهم عن أى شأن من الشؤون، فلا يصلى أحد خلفهم جماعه، و لا يقبل أحد شهادتهم و .. و .. الخ .. فلما ذا لا يحدد النبى (صلى اللّه عليه و آله) ذلك الرجل المقصود بصوره مباشره، إن كان هناك ضروره لتحديده؟!

إلا أن يفترض: أن اللّه تعالى قد أمره بأن يثير الشبهات، و يسقط محل هؤلاء الثلاثه جميعهم، فلا بد أن يكونوا قد فعلوا ما يستحقون به ذلك.

۱- الآيه ۵۸ من سوره النحل.

۲- الآيه ۹۶ من سوره البقره.

۳- الآيه ۱۷ من سوره الزخرف.

و إذا كـان هـذا القول سوف يشـيع بين الناس، فلابـد لـدفع الشـبهه عن المتضـررين من إبلاغ النتيجه النهائيه لكل من بلغه القول الأول .. و هذا ما لم يحصل، بل لعله كان متعذرا بالنسبه لبعض الموارد.

و لعلك تقول: لعله (صلى اللّه عليه و آله) قـد عيّن شـخص الرجل المقصود بقرينه حاليه لم تصل إلينا، أو لعل أبا هريره و فرات بن حيان أيضا لم يلتفتا إليها ..

و نجيب: إن ذلك غير معقول:

إذ لـو كـان ثمـه قرينـه لمـا خفيـت على أبى هريره و فرات، فـإن المتكلم لاـ يعتمـد على القرينه الحـاليه إلاـ حين يطمئن إلى أن المخـاطب ملتفت إليهـا، لأنهـا تكون جزءا من وسـيله خطـابه له .. فـإذا أعلن المقصود بالخطاب أنه لا يجـد أمامه سوى الخطاب اللفظى، فليس لنـا نحن أن نتوقع العثور على قرينه، أو أن نحتمـل وجودهـا إلى حـد إسـقاط ظهور الخطاب اللفظى عن صـلاحيه الدلاله.

و لعلك تقول أيضا: إن المراد قد اتضح بعد ارتداد الرحال و قتله مع مسيلمه .. و هذا يكفى فى دفع غائله الإبهام المشار إليه.

و نجيب: بـأن ظهور أمر الرحال قـد تأخر مـده طويله، كان فيها أبو هريره، و كـذلك فرات محرومين من حقوقهما، مشـكوكا فى أمرهمـا. فلمـا ذا فعـل بهمـا النبى (صـلى اللّه عليه و آله) ذلـك؟! فـإن كـان (صـلى اللّه عليه و آله) قـد اعتمـد على هـذه القرينه الخارجيه، فهى قرينه منفصـله، تؤدى إلى تأخير البيان عده سـنوات عن وقت الحاجه، و هذا غير مقبول، و لا سـيما إذا كان يلحق الضرر بالأبرياء إلى حد الإسقاط ..

و رابعـا: إن هؤلاـء يفترضون: أن أمر فرات بن حيـان، و أبی هريره محسوم فيمـا يرتبـط بصـحه إيمانهمـا، مع أن ذلـک يصـطدم بأمرين:

أحدهما: أن أمر فرات مشكوک، بملاحظه: أنه كان قد هجا النبی (صلی اللّه عليه و آله) و كان عينا لأبی سفيان، فأمر (صلی اللّه عليه و آله) بقتله، فأسـلم حقنـا لـدمه، فأخبروا النبی (صـلی اللّه عليه و آله) أنه يقول: إنه مسـلم، فقال (صـلی اللّه عليه و آله): إن فيكم رجالاـ نكلهم إلی إيمـانهم، منهم فرات بن حيـان. و حسب نص ابن عقـده علی مـا فی الإصـابه: إن منكم من أتألفهم علی الإسلام، و أكله إلی إيمانه، منهم فرات بن حيان (۱).

الثـانی: إن النبی (صـلی اللّه عليه و آله) قـد جعـل أبا هريره فی دائره الخطر مره أخری، حيث قال له و لسـمره بن جنـدب، و أبی محذوره الجمحی:

(آخركم موتا فی النار) (۲).

۱- الإستيعاب (بهامش الإصابه) ج ۳ ص ۲۰۳ و الإصابه ج ۳ ص ۲۰۱ عن أبی داوود و البخاری فی تاريخه و مستدرک الحاكم ج ۴ ص ۳۶۶ و تلخيصه للذهبی (مطبوع مع المستدرک). و الإصابه (ط دار الكتب العلميه) ج ۵ ص ۲۷۳.
۲- الإصابه ج ۲ ص ۷۹. و الإستيعـاب (بهامش الإصابه) ج ۲ ص ۷۸ و أسـدا الغابه ج ۲ ص ۳۵۵ و منـاقب آل أبی طالب لابن شهر آشوب ج ۱ ص ۹۵ و البحار ج ۱۸ ص ۱۳۲ و النص و الإجتهاد للسيد شرف الدين ص ۲۲۲ و مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۹۰ و جزء أشيب للبغدادی ص ۵۸ و المعجم الأوسط للطبرانی ج ۶ ص ۲۰۸ و المعجم الكبير للطبرانی ج ۷ ص ۱۷۷ و شرح النهج للمعتزلی ج ۴ ص ۷۸ و أبو هريره للسيد شرف الدين ص ۲۱۵ و التاريخ الصغير للبخاری ج ۱ ص ۱۳۳ و تهذيب الكمال ج ۱۲ ص ۱۳۳ و الإصابه ج ۳ ص ۱۵۰ و تهذيب التهذيب ج ۴ ص ۲۰۷ و ج ۱۲ ص ۲۰۰ و تاريخ الإسلام للذهبی ج ۴ ص ۲۳۲ و الوافی بالوفيات ج ۱ ص ۸۲ و ج ۱۵ ص ۲۷۷ و البدايه و النهايه ج ۶ ص ۲۵۳ و إمتاع الأسماع ج ۱۲ ص ۲۲۳ و ج ۱۴ ص ۱۳۲ و الشفا بتعريف حقوق المصطفی للقاضی عياض ج ۱ ص ۳۳۹ و سير أعلام النبلاء ج ۳ ص ۱۸۴.

فزعموا: أن سمره بن جندب سقط فی قدر مملوء ماء حارا فمات، فکان ذلک تصدیقا لقول رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) (۱).

غیر أننا نقول:

أولا: قال ابن جریر: (فما مات سمره حتی أخذه الزمهریر، فمات شر میته) (۲).

فأین الزمهریر من النار، و من الماء الحار؟!

فلا یصح قولهم: إنه مات فی قدر حار. فضلا عن أن یکون آخر الثلاثه موتا.

ثانیا: إن الموت فی الماء الحار شی ء، و الموت فی النار شی ء آخر، فإن الماء الحار لیس نارا.

ثالثا: لو کان المقصود هو: موته بواسطه النار، أو الماء الذی یغلی بها، لکان علیه أن یقول: آخرکم موتا بالنار. أی بواسطتها، أما قوله: فی النار،۵.

۱- الإصابه ج ۲ ص ۷۹. و الإستیعاب (بهامش الإصابه) ج ۲ ص ۷۸ و راجع: أنساب الأشراف ج ۱ ص ۵۲۷.
۲- تاریخ الأمم و الملوک ج ۵ ص ۲۹۲ و الغدیر ج ۱۱ ص ۳۰ و تاریخ الطبری ج ۴ ص ۲۱۷ و الکامل فی التاریخ ج ۳ ص ۴۹۵.

فيدل على أنه سوف يدخل النار، و يكون من أهلها.

رابعا: إن هذا النص يبين أن هؤلاء الثلاثه جميعا هم من أهل النار، إذ لو لم يكن الأمر كذلك، لم يصح وضع الأبرياء فى موضع الشبهه طيله حياتهم إلى حين موتهم كما يعلم بمراجعه حالهم فى كتب التراجم، بل هى لم تفارقهم إلى يومهم هذا، لأن الأقوال فى آخرهم موتا متناقضه، لا يمكن حسم الأمر فيها بأى وجه ..

خامسا: إن حال هؤلاء الثلاثه كانت فى غايه السوء من حيث ممارستهم، و ارتكابهم ما لا يجوز ارتكابه، و لا سيما إسهامهم فى وضع الحديث على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و شهاداتهم على إمامهم بالزور و البهتان، فراجع تراجمهم فى قاموس الرجال، و فى كتاب أبى هريره للسيد عبد الحسين شرف الدين (رحمه اللّه) و غير ذلك.

ص: ۲۵۰

الفصل الثامن: وفود بلا تاريخ قليله التفاصيل

اشاره

وفد أحمس:

قال ابن سعد: قدم قيس بن غربه (۱) الأحمسی فی مائتين و خمسين رجلا من أحمس، فقال لهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (من أنتم)؟!

فقالوا: نحن أحمس اللّه. و كان يقال لهم ذلك في الجاهليه.

فقال لهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (و أنتم اليوم للّه).

و قال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لبلال: (أعط ركب بجيله، و ابدأ بالأحمسيين). ففعل.

و عن طارق بن شهاب قال: قدم وفد بجيله على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (اكتبوا البجليين، و ابدأوا بالأحمسيين).

فتخلف رجل من قيس، قال: حتى أنظر ما يقول لهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله).

قال: فدعا لهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فسمى مرات: (اللهم جد عليهم، اللهم بارك فيهم).

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۶۱ عن الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ق ۲ ص ۷۸. و الطبقات الكبرى لابن سعد (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۴۷.

و فی روایه: قدم وفد أحمس، و وفد قیس، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (ابدأوا بالأحمسیین قبل القیسیین).

ثم دعا لأحمس، فقال: (اللهم بارک فی أحمس، و خیلها، و رجالها) سبع مرات (۱).

و نقول:

إن لنا ها هنا بعض البیانات نعرضها فیما یلی:

أنتم الیوم للّه:

قد ظهر: أن الأحمسیین حین عرّفوا أنفسهم لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، کانوا یریدون إظهار ما یعتبرونه امتیازا لهم، مستفیدین من التعبیر الذی کان یطلق علیهم فی الجاهلیه، فقالوا: نحن أحمس اللّه. أی أشداء اللّه تبارک و تعالی.

و لکن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لم ینکر علیهم ذلک صراحه، ما دام أنهم ینسبون أنفسهم للّه تبارک و تعالی، و لکنه أدخل تصحیحا علی المفهوم الذی أطلقوه، من شأنه أن یعید الأمور إلی نصابها، و یفرض حاله من التوازن، و الواقعیه، و الدقه حین قال لهم: (و أنتم الیوم للّه ..)، فأفهمهم أن علیهم أن یبتعدوا عن الإفراط و الشطط فیما یدّعونه لأنفسهم، فهم أحمس للّه. أی أشداء فی سبیل اللّه سبحانه، لا أنهم أشداء اللّه، و هذا هو الأنسب بمقام العبودیه، و الأقرب للطاعه و الإنقیاد.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۲۶۱ عن أحمد بن حنبل. و مسند أحمد ج ۴ ص ۳۱۵ و مجمع الزوائد للهیثمی ج ۱۰ ص ۴۹.

إبدأوا بالأحمسيين:

ثم إن من يراجع حياه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فلابد أن يقطع بأنه (صلى اللّه عليه و آله) لم يميز فريقا على فريق، إلا إذا ميزته التقوى، و العمل الصالح ..

و لم نجد للأحمسيين هذا التميز عن غيرهم من البجليين و القيسيين فى هذا أو ذاک. فلما ذا يكون هذا التفضيل لهم على بجيله أولا، و على القيسيين ثانيا؟!

ألا يثير ذلک حساسيات سلبيه لا مبرر لإثارتها لدى قيس و بجيله تجاه أحمس؟!

و لماذا لم يبادر القيسيون و البجليون إلى الإعتراض، أو إلى الإستفهام عن سبب تقديم الأحمسيين عليهم على أقل تقدير؟!

الحماس فى الدعاء لأحمس:

ثم إننا لم نستطع أن نعرف سبب تخصيص أحمس بالدعاء بالبركه فيها، و فى خيلها، و رجالها!! و لماذا كرر دعاءه هذا لها سبع مرات؟!

فهل كانت خيل أحمس موصوفه و معروفه، و متميزه فى ساحات القتال؟! و فى أيه معركه ظهر لها هذا التميز و التفرد دون قيس و بجيله؟!

و هكذا يقال بالنسبه لرجال أحمس، حيث لابد من السؤال عن مواقفهم المشهوره، التى أظهروا فيها تفوقهم على القيسيين و على إخوانهم من البجليين فى ساحات الجهاد!!

وفود قیس بن غربه:

إن الروایه المتقدمه تقول: إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) سأل الوفد الذی قدم مع قیس بن غربه: من أنتم؟!

فأخبروه أنهم أحمس اللّه ..

و هذا یشیر إلی: أن هذه کانت أول مره یفدون فیها إلیه (صلی اللّه علیه و آله) .. و لذلک سألهم أن یعرّفوا له أنفسهم، و لو أنه کان قد رآهم قبل ذلک، أو رأی زعیمهم قیس بن غربه لعرفه و عرّفه، أو لخصه هو بالسؤال عن سبب مجیئه، و عن هویه الذین جاؤوا معه ..

مع أن ثمه نصا آخر یقول: إن قیس بن غربه کان قد قدم علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بأمر منه (صلی اللّه علیه و آله) قبل ذلک،

قال الراوندی: (روی أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کتب إلی قیس بن عرنه (غربه) البجلی یأمره بالقدوم علیه، فأقبل و معه خویلد بن الحارث الکلبی، حتی إذا دنا من المدینه هاب الرجل أن یدخل ..

فقال له قیس: أما إذا أبیت أن تدخل، فکن فی هذا الجبل حتی آتیه، فإن رأیت الذی تحب أدعوک، فاتبعنی، فأقام. و مضی قیس حتی إذا دخل علی النبی (صلی اللّه علیه و آله) المسجد، فقال: یا محمد، أنا آمن؟!

قال: نعم، و صاحبک الذی تخلف فی الجبل الخ ..) (۱).

۱- الخرائج و الجرائح (ط مؤسسه الإمام المهدی- قم) ج ۱ ص ۱۰۳ و البحار ج ۲۲ ص ۷۶ و ج ۱۸ ص ۱۱۷ عنه، و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۲۰۴.

إختلاف الروايات:

ثم إن ملاحظه الروايات تعطى: أن ثمه اختلافا فيما بينها، فى عدد ذلک الوفد، فروايه ابن سعد المتقدمه، تقول: إن قيس بن غربه وفد فى ماءتين و خمسين رجلا من أحمس ..

و فى نص آخر: وفد إليه فى خمس مائه من أحمس، و قدم جرير بن عبد اللّه البجلى فى ماءتين من قيس، و الحجاج بن ذى الأعنق الأحمسى فى رهطه (۱).

فأى ذلک هو الصحيح؟!

على أننا لا نجد ما يدعو لإيفاد هذا العدد الهائل من الناس .. خمس مائه يضاف إليها مئتان من قيس، ثم يضاف إلى هؤلاء و أولئک رهط الحجاج بن ذى الأعنق الأحمسى ..

و لا ندرى إن كان الأحمسيون كلهم يبلغون هذه الأعداد الكبيره!! بل إذا كان وفدهم يصل إلى هذا العدد، فلابد أن يكون من بقى منهم فى بلادهم، ليحمى البلاد و العباد، و يدفع الغارات عن المال و العرض، و يحفظ النساء و الصبيان أضعاف هذا العدد!.

غزو خثعم بالأحمسيين:

و قد أضافت بعض الروايات: أن نفس وفد الأحمسيين، و قيس قد (تنادوا عند النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فبعث معهم ثلاث مائه من الأنصار، و غيرهم

۱- الإصابه ج ۳ ص ۲۵۶ و فى (ط دار الكتب العلميه) ج ۵ ص ۳۷۴.

من العرب، فأوقعوا بخثعم باليمن) (۱).

و نحن و إن كنا لم نستطع أن نفهم المراد من تناديهم فی محضر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فإننا لم نستطع أيضا أن نؤكد صحه ادّعاء إرسالهم فی سريه إلی خثعم، فإن سريه بهذا المستوی، و بهذه الكثره، و قد وصلت إلی اليمن، و أوقعت بقبيله مثل خثعم، لا يمكن أن تخفی أخبارها عن الرواه و المؤرخين، إلی حد أنهم لم يتمكنوا من التصريح حتی باسم أمير تلك السريه، و لا ذكروا لنا شيئا عن تفاصيل ما جری لها و منها!! و لم نعرف إن كانت قد جاءت بأسری و سبايا و غنائم!! أم لم تحصل علی شی ء من ذلك!! ..

كما أننا لا نعرف شيئا عن عدد القتلی من خثعم، و لا ذكر أحد لنا اسم أحد من المقتولين من هذه القبيله!!.

وفود غافق:

و قالوا: وفد جليحه بن شجار بن صحار الغافقی علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی رجال من قومه، فقالوا: يا رسول اللّه نحن الكواهل من قومنا، و قد أسلمنا و صدقاتنا محبوسه بأفنيتنا.

فقال: (لكم ما للمسلمين، و عليكم ما عليهم).

فقال عوذ بن سرير الغافقی: آمنا باللّه و اتبعنا رسوله (۲).

۱- الإصابه ج ۳ ص ۲۵۶.
۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۹۰ عن طبقات ابن سعد (ط ليدن) ج ۲ ص ۱۱۵. و فی (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۵۲.

وفود حضرموت:

قالوا: و قدم وفد حضرموت مع وفد كنده على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و هم بنو وليعه ملوك حضرموت: جمد، و مخوس، و مشرح، و أبضعه، فأسلموا.

و قال مخوس: يا رسول اللّه، ادع اللّه أن يذهب عنى هذه الرتّه من لسانى.

فدعا له، و أطعمه طعمه من صدقه حضرموت (۱).

و عن أبى عبيده من ولد عمار بن ياسر قال: وفد مخوس بن معدى كرب بن وليعه فيمن معه على النبى (صلى اللّه عليه و آله)، ثم خرجوا من عنده، فأصابت مخوس اللقوه، فرجع منهم نفر، فقالوا: يا رسول اللّه، سيد العرب ضربته اللقوه، فادللنا على دوائه.

فقال: (خذوا مخيطا، فاحموه فى النار، ثم اقلبوا شفر عينه، ففيها شفاؤه، و إليها مصيره، فاللّه أعلم ما قلتم حين خرجتم من عندى). فصنعوا به فبرأ (۲).

عن عمرو بن مهاجر الكندى قال: كانت امرأه من حضرموت، ثم من تنعه يقال لها: تهناه بنت كليب صنعت لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۱ عن ابن سعد، و فى هامشه عن: الطبقات الكبرى (ط ليدن) ج ۲ ص ۱۱۲. و فى الطبقات الكبرى (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۴۹.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۱ عن ابن سعد. و الطبقات الكبرى لابن سعد (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۵۰.

کسوه، ثم دعت ابنها کلیب بن أسد بن کلیب. فقالت: انطلق بهذه الکسوه إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله)، فأتاه بها و أسلم، فدعا له، و قال کلیب حین أتی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله):

من وشز برهوت یهوی بی عذافرهاإلیک یا خیر من یحفی و ینتعل

تجوب بی صفصفا غبرا مناهله تزداد عفوا إذا ما کلت الإبل

شهرین أعملها نصا علی وجل أرجو بذاک ثواب اللّه یا رجل

أنت النبی الذی کنا نخبره و بشرتنا به التواره و الرسل (۱)

معنی النبوه فی وجدان الناس:

تقدم: أن أحد ملوک حضرموت یطلب منه (صلی اللّه علیه و آله) أن یدعو اللّه له لیذهب الرتّه من لسانه، کما أنه حین ضربته اللقوه رجع منهم إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) نفر فطلبوا منه أن یدلهم علی دوائه ..

و هذا معناه: أن المرتکز فی نفوس الناس هو: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لم یکن مجرد سیاسی حاکم أو معلّم و مبلّغ للشریعه، أو قاض، أو قائد، أو مصلح اجتماعی. بل هو أیضا بنظرهم طبیب عالم بالدواء و یدلهم علیه، و هو أیضا حلال مشکلاتهم، و شافعهم عند اللّه، و هو الذی یأتیهم الغیث بدعائه، و هو الذی یطلب من اللّه أن یزیل الرتّه من لسان من ابتلی بها، إلی

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۲۱ و ۳۲۲ عن ابن سعد. و الطبقات الکبری لابن سعد (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۵۰ و تاریخ مدینه دمشق ج ۳ ص ۳۹۹ و الأعلام للزرکلی ج ۵ ص ۲۳۲ و الإصابه ج ۵ ص ۴۶۴.

غير ذلك مما يجده المتتبع لما جرى بينه (صلى اللّه عليه و آله) و بين من وفد عليه من القبائل المختلفه، و البلاد المتباعده ..

و هذا الأمر يدلنا على أن هذا الفهم لمعنى النبوه هو أمر استقر فى نفوسهم، و فى وجدانهم بصوره عفويه، و لم يستفده الناس من تعليم معلم، و لا من تصريح صادر عن نبى أو وصى ..

و يلاحظ أيضا: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) كان يستجيب لهم، و لم يقل لأحد منهم و لو مره واحده: إن ذلك لا يدخل فى صلاحياتى، أو لم تصل إليه معرفتى، أو ليس من اختصاصى.

البشائر بالرسول:

و قد أظهر الشعر الذى قاله كليب: أن بشائر اليهود بالنبى (صلى اللّه عليه و آله) و ما بلغ الناس عن الأنبياء من تأكيد على ظهوره (صلى اللّه عليه و آله) قد أسهم فى حسم الأمور لدى الكثيرين، فآمنوا به (صلى اللّه عليه و آله)، و كان لهم بذلك الفوز العظيم.

وفاده الحكم بن حزن الكلفى:

عن الحكم بن حزن قال: قدمنا على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) سابع سبعه، أو تاسع تسعه، فأذن لنا فدخلنا، فقلنا: يا رسول اللّه، أتيناك لتدعو لنا بخير، فدعا لنا بخير، و أمر بنا فأنزلنا، و أمر لنا بشى ء من تمر، و الشأن إذ ذاك دون.

فلبثنا أياما، فشهدنا بها الجمعه مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فقام متوكئا على قوس أو عصا، فحمد اللّه و أثنى عليه كلمات خفيفات،

طیبات مبارکات، ثم قال: (یا أیها الناس، إنکم لن تطیقوا أن تفعلوا کل ما أمرتم به، و لکن سددوا و أبشروا (۱).

و نقول:

۱- إن قوله: أو تاسع تسعه لعله لیس من کلام الحکم بن حزم، بل هو من کلام الراوی عن الکتاب، إذ إنه کثیرا ما یشتبه الأمر علی القارئ فی هذا المورد لتقارب الرسم بین کلمتی سبع، و تسع، مع ملاحظه: أن النقط للحروف لم یکن شائعا آنئذ.

۲- و یلاحظ أیضا: أن الناس کانوا یقصدون النبی (صلی اللّه علیه و آله) لمجرد طلب الدعاء منه لهم.

و هذا یشیر إلی: أن له موقعا خاصا فی نفوسهم و قلوبهم، و أن الأمر لدی الکثیرین قد تجاوز موضوع القناعه، و إظهار الإعتقاد، لتصبح علاقتهم برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علاقه مشاعریه و روحیه و وجدانیه.

وفود بنی بکر بن وائل:

قال ابن سعد: قدم وفد بکر بن وائل علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۲۲۲ و ج ۶ ص ۳۲۲ عن أحمد، و أبی داود، و البیهقی و اللفظ له. و فی هامشه عن: کنز العمال (۵۲۱۹). و مسند أحمد ج ۴ ص ۲۱۲ و نیل الأوطار ج ۳ ص ۳۳۰ و سنن أبی داود ج ۱ ص ۲۴۶ و المعجم الکبیر للطبرانی ج ۳ ص ۲۱۳ و معرفه السنن و الآثار للبیهقی ج ۲ ص ۴۹۰ و کنز العمال ج ۳ ص ۶۷۱ و أسد الغابه ج ۲ ص ۳۲ و راجع: تاریخ مدینه دمشق ج ۲۳ ص ۲۰۹ و تهذیب الکمال ج ۷ ص ۹۳.

و آله)، فقال له رجل منهم: هل تعرف قس بن ساعده؟

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (ليس هو منكم، هذا رجل من إياد، تحنّف فى الجاهليه، فوافى عكاظا و الناس مجتمعون، فكلمهم بكلامه الذى حفظ عنه).

و كان فى الوفد بشير بن الخصاصيه، و عبد اللّه بن مرثد، و حسان بن حوط، و قال رجل من ولد حسان:

أنا ابن حسان بن حوط و أبى رسول بكر كلها إلى النبى و قدم معهم عبد اللّه بن أسود بن شهاب بن عوف بن عمرو بن الحارث بن سدوس، و كان ينزل اليمامه، فباع ما كان له من مال باليمامه، و هاجر و قدم على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بجراب من تمر، فدعا له رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بالبركه (۱).

وفود الصدف:

عن جماعه من الصدف قالوا: قدم وفدنا على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و هم بضعه عشر رجلا، على قلائص، لهم أزر و أرديه، فصادفوا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فيما بين بيته و بين المنبر، فجلسوا و لم يسلموا.

فقال: (أمسلمون أنتم)؟

قالوا: نعم.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۸۱ و تهذيب تاريخ دمشق ج ۱۰ ص ۱۶۶ و عن الطبقات الكبرى لابن سعد (ط ليدن) ج ۲ ص ۷۹. و فى (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۱۵ و تاريخ مدينه دمشق ج ۱۰ ص ۳۰۶.

قال: (فهلا سلمتم)؟

فقاموا قياما، فقالوا: السلام عليك أيها النبى و رحمه اللّه و بركاته.

فقال: (و عليكم السلام، اجلسوا). الصحيح من السيره النبى الأعظم، مرتضى العاملى ج ۲۸ ۲۶۲ وفود الصدف: ..... ص : ۲۶۱

فجلسوا، و سألوا رسول اللّه (عليه السلام) عن أوقات الصلاه، فأخبرهم بها (۱).

و نقول:

قد يقال: إننا لا نرى مبررا لعدم مبادره هذا الوفد إلى السلام على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إلا عدم معرفتهم بتحيه الإسلام، و خوفهم من أن تكون تحيه الجاهليه مرفوضه، فآثروا السكوت.

و لكن هذا التبرير لا يكفى لتفسير فعلهم هذا، فإنهم حين عاتبهم النبى (صلى اللّه عليه و آله) لم يعتذروا له بجهلهم بتحيه الإسلام، و لا سألوا غيره عن كيفيه تحيه أهل الإسلام ..

إلا أن يدّعى: أنهم توهموا أن تكون تحيه الإسلام بالسلام قد استبدلت بسواها .. أو أنهم ظنوا: أنهم سيتعرضون لسوء، أو أن ذلك كان سوء أدب، و جهلا منهم .. و كلها احتمالات ليس لها ما يؤيدها.

غير أن مما لا شك فيه: أنه لم تكن لديهم أيه نوايا سيئه، كما أظهره تصرفهم بعد مطالبه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لهم بذلك.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۴۳ و ۳۵۲ عن ابن سعد، و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۱ ص ۲۴۸ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۱۰ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۱۸۱.

وفود بنی سحیم:

عن أبی عبیده: أن الأسود بن سلمه قدم علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی وفد بنی سحیم، فأسلم، فردهم إلی قومهم و أمرهم أن یدعوهم إلی الإسلام، و أعطاهم أداوه ماء قد تفل فیها، أو مج، و قال: (فلینضحوا بهذه الأداوه مسجدهم، و لیرفعوا رؤوسهم) إذا رفعها اللّه تعالی، فما تبع مسیلمه منهم رجل، و لا خرج منهم خارجی قط (۱).

و نقول:

إن الدعوه حین تأتی من خارج القبیله تبقی هناک حاله من التراخی فی مناصرتها، و لا تحظی بالحرص و الإندفاع الذی تحظی به لو کانت نابعه من الداخل، و من خلال الإحساس بضروره تلک الدعوه، و بالحاجه لها ..

کما أن ذلک یوفر لدی القبیله مستوی من الإطمئنان، و الإحساس بالأمن و السکینه معها، حیث لا یتوجس أحد من أهل القبیله أی نوع من الخوف من تسریب ثمراتها و منافعها، أو تسریب جزء منها إلی خارج القبیله.

و کل ذلک یوضح لنا السبب فی إرسال النبی (صلی اللّه علیه و آله) أبناء القبائل لدعوه قومهم و قبائلهم ..

وفود بنی سدوس:

عن عبد اللّه بن الأسود قال: کنا عند رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۴۲ عن الرشاطی. و الإصابه ج ۱ ص ۲۵۷.

وفد بنی سدوس، فأهدینا له تمرا، فنثرناه إلیه علی نطع، فأخذ حفنه من التمر، فقال: (أی تمر هذا)؟

فجعلنا نسمی حتی ذکرنا تمرا، فقلنا: هذا الجذامی، فقال: (بارک اللّه فی الجذامی، و فی حدیقه یخرج هذا منها، أو جنه خرج هذا منها) (۱).

و نقول:

لا شک فی أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) کان عارفا بالتمر الذی کان یسألهم عنه، و قد ذکر لوفد آخر جمیع أنواع التمر حتی أدرکوا أنه أعرف بأنواع التمر ممن عاش فی بلاد هجر، و لکن سؤاله هذا یؤکد لهم بشریته، و یدفع عنهم الأوهام التی ربما تکون قد علقت فی أوهامهم، من خلال ما سمعوه من شیاطین أهل الشرک، و الکفر: من أن الرسول (صلی اللّه علیه و آله) لابد أن یکون ملکا، أو ما إلی ذلک ..

ثم هو یزیل حزازه ربما تکون قد نشأت عن تداعی المعانی، بصوره قهریه، حیث یستذکر الإنسان مرض الجذام الذی تنفر منه النفوس، و تقشعر له الأبدان، فإذا عرّفهم بقیمه هذا التمر، و بأن الحدیقه التی یخرج منها، أو الجنه التی خرج منها مبارکه، فإن الرغبه به ستتضاعف، و الرضا به سوف یتنامی و یتأکد.

علی أن من الواضح: أن نفس هذا الثناء علی هذا النوع من التمر یشیر إلی

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۴۳ عن البزار، و قال فی هامشه: ذکره الهیثمی فی المجمع ج ۵ ص ۴۳ و عزاه للبزار، و الطبرانی بنحوه، و قال: و فیه جماعه لم یعرفهم العلائی و لم أعرفهم. و کنز العمال ج ۱۲ ص ۳۴۲ و ج ۱۴ ص ۱۸۹.

معرفته (صلى اللّه عليه و آله) به، و إلى أن سؤاله عنه كان يهدف إلى استحضار المعنى، و تأكيد تصورهم له، و التفاتهم إلى ما يريد أن يقول لهم عنه ..

و كيف لا يعرف (صلى اللّه عليه و آله) أنواع التمر، و هو يعيش فى بلاد التمر، و هو من طعامه المفضل، و يتعامل مع الناس به ..

وفد الجشمى، أو الجيشانى:

عن عمرو بن شعيب قال: قدم أبو وهب الجيشانى على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى نفر من قومه، فسألوه عن أشربه تكون باليمن.

قال: فسموا له البتع من العسل، و المزر من الشعير.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (هل تسكرون منها)؟

قالوا: إن أكثرنا سكرنا.

قال: (فحرام قليل ما أسكر كثيره).

و سألوه عن الرجل يتخذ الشراب، فيسقيه عماله.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (كل مسكر حرام) (١).

و البتع: شراب يتخذ من العسل.

و المزر: نبيذ الشعير و الحنطه، و الحبوب.

و يلاحظ هنا ما يلى:

١- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ٣١٨ و فى هامشه عن: الطبقات الكبرى لابن سعد (ط ليدن) ج ٢ ص ١٢١ و (ط دار صادر) ج ١ ص ٣۵٩ و راجع: الإستيعاب (بهامش الإصابه) ج ۴ ص ٢١۶ عن سنيد، عن الأوزاعى.

الجيشانى أم الجشمى؟!:

إن أبا عمر ابن عبد البر قال عن أبى وهب الجيشانى: (لا- أدرى اهو الجشمى أم لا- و قال فيه: الجيشانى كما ترى. و الصواب عندهم الجشمى ..

إلى أن قال: و أما أبو وهب الجيشانى فرجل من التابعين، من أهل مصر الخ ..) (۱).

سؤال النبى صلّى اللّه عليه و آله عن البتع:

إنه لا شك فى: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) كان يعرف معانى الألفاظ التى كان يخاطب بها. فى الوقت الذى كان يكلم كل أهل لسان بلسانهم، بل كان يعرف لغه الطير و سائر المخلوقات، و لكن إذا كان لبعض المفردات معان مختلفه، أو مصاديق متفاوته، فلا بد من استنطاق من يخاطبه عن المعنى الذى يقصده منها ليتم تحديده بدقه، خاصه إذا اختلفت أحكام تلك المعانى باختلافها، لكى لا- تساء الإستفاده من إطلاق الجواب، و تسجيل الحكم على موضوع غائم، أو مطاط، ينتهى بالناس إلى الخطأ فى فهم مرادات النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و بالتالى الخروج على الثوابت الشرعيه، أو الإيمانيه، أو غيرها مما يتعرض له النص.

و من المعلوم: أن المياه فى كثير من المناطق العربيه كانت وشله غير صالحه للشرب، فكانوا يحاولون تحليتها و تغيير طعمها بتمر أو عسل، أو

۱- الإستيعاب (بهامش الإصابه) ج ۴ ص ۲۱۶ و الإستيعاب (ط دار الجيل) ج ۴ ص ۱۷۷۵ و أسد الغابه ج ۵ ص ۳۲۲.

غير ذلك. فمنها ما كان يتخمر حتى يصبح مسكرا، و منها ما كانوا يشربونه بمجرد وضعها فيه و هذا معناه: أن بعض الأنبذه حرام. و هو خصوص ما يتخمر، و يصنّع، ليصبح مسكرا .. و بعضها حلال و هو ما كان يحلى بالعسل أو غيره و يشرب مباشره، من دون أن يعرّضوه للتصنيع و التخمير.

و لذلك كان لابد من تحديد معنى البتع، حتى لا يظن ظان: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد أحل لهم ما يكون منه مسكرا.

وفود بهراء:

عن كريمه بنت المقداد قالت: سمعت أمى ضباعه بنت الزبير بن عبد المطلب تقول: قدم وفد بهراء من اليمن على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و كانوا ثلاثه عشر رجلا. فأقبلوا يقودون رواحلهم، حتى انتهوا إلى باب المقداد بن عمرو، و نحن فى منازلنا ببنى حديله (بطن من الأنصار).

فخرج إليهم المقداد، فرحب، و أنزلهم، و قدم لهم جفنه من حيس (۱).

قالت ضباعه: كنّا قد هيأناها قبل أن يحلّوا لنجلس عليها، فحملها المقداد و كان كريما على الطعام. فأكلوا منها حتى نهلوا، وردت إلينا القصعه و فيها شى ء، فجمع فى قصعه صغيره، ثم بعثنا بها مع سدره مولاتى إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فوجدته فى بيت أم سلمه.

فقال (صلى اللّه عليه و آله): (ضباعه أرسلت بهذا)؟

قالت سدره: نعم يا رسول اللّه.

۱- الحيس: تمر يعجن بسمن و أقط.

قال: (ضعی).

ثم قال: (ما فعل ضیف أبی معبد)؟

قلت: عندنا. فأصاب منها رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) هو و من معه فی البیت حتی نهلوا، و أکلت معهم سدره.

ثم قال: (اذهبی بما بقی إلی ضیفکم).

قالت سدره: فرجعت بالقصعه إلی مولاتی. قالت: فأکل منها الضیف ما أقاموا. فرددها علیهم و ما تغیض، حتی جعل الضیف یقولون: یا أبا معبد، إنک لتنهلنا من أحب الطعام إلینا، و ما کنا نقدر علی مثل هذا إلا فی الحین.

و قد ذکر لنا: أن بلادکم قلیله الطعام، إنما هو العلق أو نحوه، و نحن عندکم فی الشبع.

فأخبرهم أبو معبد بخبر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): أنه أکل منها وردها، و هذه برکه أصابعه (صلی اللّه علیه و آله).

فجعل القوم یقولون: نشهد أنه رسول اللّه، و ازدادوا یقینا، و ذلک الذی أراد (صلی اللّه علیه و آله).

فأتوه، فأسلموا، و تعلموا الفرائض، و أقاموا أیاما. ثم جاؤوا إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یودعونه، فأمر لهم بجوائز، و انصرفوا إلی أهلیهم (۱).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۲۸۴ عن الواقدی، و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۲۱۳ و ۲۱۴. و عیون الأثر لابن سید الناس ج ۲ ص ۳۰۸.

ص: ۲۶۹

و نقول:

۱- إن ما فعله المقداد لم يكن مجرد كرم و سخاء، بل هو إيثار تعلمه من مدرسه الإيمان و القرآن، فجزاه اللّه خيرا، و رضى اللّه عنه و أرضاه.

۲- قد أشارت الروايه إلى: أنه (صلى اللّه عليه و آله) أراد أن يظهر لهؤلاء الوافدين الكرامه الإلهيه، لكى يلمسوها بأنفسهم، ليسهل عليهم أمر الإيمان بالغيب، و بالرعايه الإلهيه، فإن الكثيرين من أهل بلاد العرب و من غيرها فى مختلف الدهور، و على مر العصور ليسوا قادرين على محاكمه الأمور بطريقه عقليه و علميه صحيحه، بسبب محدوديه معارفهم التى تستفيد منها عقولهم فى الوصول إلى النتائج الصحيحه و الواضحه، فلا يكفى أن يقرأ عليهم القرآن ليدركوا إعجازه، و يؤمنوا باللّه و برسوله، بل هم يحتاجون إلى ما هو أيسر من ذلك، و أقرب إلى الحس.

و من الواضح: أن أقرب الأشياء على تفكيرهم، و أشدها لصوقا بأحاسيسهم، هى تلك التى يشعرون بها من خلال حاجه الجسد، و دعوته لهم لتلبيتها بما يثيره فيهم من الشعور بالخطر على الحياه، أو التماس اللذه، أو سد الحاجه و ليس ذلك إلا ما يتصل بالطعام و الشراب، الذى به قوام الجسد، و حفظ الوجود.

فإذا جاءت المعجزه لتلبى لهم هذه الحاجه بالذات، فإن التفاعل معها، و إدراك قيمتها لابد أن يعطى الإيمان الناشئ عنها عمقا و رسوخا فى الروح، و تجذرا فى الوجدان قد يتجاوز فى مداه و فى قدرته ما تعطيه المعادلات الفكريه، و البراهين العقليه.

و هذا يؤكد لنا قيمه ما ورد فى النص المذكور، (فجعل القوم يقولون:

نشهد أنه رسول اللّه، و ازدادوا يقينا، و ذلك الذى أراد (صلى اللّه عليه و آله)، فأتوه و أسلموا، و تعلموا الفرائض الخ ..).

وفود بارق:

قال ابن سعد: قدم وفد بارق على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فدعاهم إلى الإسلام، فأسلموا، و بايعوا، و كتب لهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (هذا كتاب من محمد رسول اللّه لبارق. لا تجذ ثمارهم، و لا ترعى بلادهم فى مربع و لا مصيف إلّا بمسأله من بارق، و من مر بهم من المسلمين فى عرک أو جدب فله ضيافه ثلاثه أيام، و إذا أينعت ثمارهم فلابن السبيل اللقاط، بوسع بطنه من غير أن يقتثم) شهد أبو عبيده بن الجراح، و حذيفه بن اليمان، و كتب أبى بن كعب (۱).

و نقول:

بنو بارق بطن من خزاعه. و قال السمعانى: نسبوا إلى بارق، جبل ينزله الأزد- فيما أظنه- ببلاد اليمن.

وجذ الثمار: قطعها. أى ليس لأحد قطع ثمارهم، و رعى بلادهم، لا فى المربع. أى فى مكان نزولهم فى الربيع، و لا فى المصيف. أى مكان نزولهم فى الصيف.

و العرک: الخصب.

۱- راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۲۷۷ و الطبقات الكبرى لابن سعد (ط ليدن) ج ۱ ق ۲ ص ۳۵ و ۸۱ و فى (ط دار صادر) ج ۱ ص ۲۸۶ و رسالات نبويه ص ۱۱۶ و مجموعه الوثائق السياسيه ص ۲۴۱.

اشتراط ضیافه المسلمین:

کـان النبی (صـلی اللّه علیه و آله) یشترط ضـیافه جیوش المسـلمین فی الکتب التی کـان یکتبها لوفود قبائل العرب. و قـد یکون سبب ذلک أمورا مجتمعه أو متفرقه .. مثل:

۱- إنه (صـلی اللّه علیه و آله) أراد أن یخفف عن تلک الجیوش التی تجوب البلاد طولا و عرضا، فلا تکلف بحمل زادها، الذی یحتاج إلی المزید من الإبل، و إلی جهد، و تعب، و إلی تفرغ فریق یتولی هذه المهمه .. و إلی ..

و إلی ..

۲- إنه (صـلی اللّه علیه و آله) یریـد من تلک القبائل أن تشارک فی الجهـد و الجهاد، و تضـحی من أجل هذا الدین، و تترسـخ محبتها للمجاهـدین، الذین یحملون دماءهم علی أکفهم، و یبذلون مهجهم من أجل ان یعیش الناس کلهم بما فیهم تلک القبائل بأمن و سلام.

کما أن جهاد هؤلاء المجاهدین لابد أن یثمر لأهل الإیمان کلهم عزه و کرامه، و شوکه، و رفعه شأن ..

۳- إن هـذه التضـحیات منهم فی سبیـل إخوانهم من شأنهـا أن ترسـخ علاـقه الأـخوه فی المجتمع الإسـلامی، و تزیل من القلوب أنواعا من المشاحنات، و الأحقاد، و ربما حالات الحسـد، و ما إلی ذلک .. و لابد من أن یحقق ذلک انسـجاما أعمق، و علاقات أوثق. تساعد علی نقل المعارف و الثقافات، و التجارب من قبیله إلی قبیله، و من فریق إلی فریق.

وفود عمرو بن معدی کرب الزبیدی

قالوا: قدم عمرو بن معدی کرب فی أناس من بنی زبید علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فأسلم، و کان عمرو قد قال لقیس بن مکشوح المرادی- و هو ابن أخته-: یا قیس، إنک سید قومک، و قد ذکر لنا: أن رجلا من قریش یقال له: محمد، قد خرج بالحجاز یقول: إنه نبی، فانطلق بنا إلیه حتی نعلم علمه، فإن کان نبیا کما یقول فإنه لن یخفی عنک، إذا لقیناه اتبعناه، و إن کان غیر ذلک علمنا علمه.

فأبی علیه قیس ذلک و سفه رأیه، فرکب عمرو بن معدی کرب حتی قدم علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فأسلم و صدقه و آمن به. فلما بلغ ذلک قیسا أوعد عمروا (و تحطم علیه و قال: خالفنی و ترک رأیی).

فقال عمرو فی ذلک شعرا أوله:

أمرتک یوم ذی صنعاء أمرا بادیا رشده قال ابن إسحاق: فأقام عمرو بن معدی کرب فی قومه من بنی زبید و علیهم فروه بن مسیک، فلما توفی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ارتد عمرو.

قال ابن سعد: ثم رجع إلی الإسلام، و أبلی یوم القادسیه و غیرها (۱).

و نقول:

إن هذه الحکایه موضع شک:

أولا: قال الخطیب عن عمرو: قیل: لم یلق رسول اللّه (صلی اللّه علیه

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۸۶ و الإصابه ج ۳ ص ۱۸ و الطبقات الکبری لابن سعد (ط دار صادر) ج ۱ ص ۳۲۸ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۶ ص ۳۷۲.

و آله)، و إنما قدم المدينه بعد وفاته (۱).

ثانيا: أننا قد ذكرنا فى موضع آخر من هذا الكتاب: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد وجه عليا (عليه السلام)، و خالد بن سعيد إلى اليمن، فأسرا جماعه من بنى زبيد قوم عمرو بن معد يكرب، فقال عمرو: دعونى آتى هؤلاء القوم، فإنى لم اسمّ لأحد قط إلا هابنى، فلما دنا منهما و عرفهما بنفسه، ابتدراه كل منهما يقول: خلنى و إياه.

فقال عمرو: العرب تفزّع بى، و أرانى لهؤلاء جزرا، فانصرف (۲).

و فى نص آخر: أن خالد بن سعيد سبى قوم عمرو، ثم كلمه عمرو فيهم، فوهبهم له، فوهبه عمرو سيفه، و مدحه فى شعره (۳).

فإن كان عمرو بن معدى كرب قد وفد مع بعض بنى زبيد على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و أسلم على يديه، فإنما كان ذلك بعد قصته مع أمير المؤمنين، و مع خالد بن سعيد بن العاص .. و لا يصح قوله لقيس بن مكشوح:

قد ذكر لنا: أن رجلا من قريش يقال له: محمد، قد خرج بالحجاز الخ ..

بل قد يكون ثمه رغبه فى إعطاء عمرو بن معدى يكرب و سام الصحبه مكافأه له على مشاركته فى الحروب فى عهد عمر بن الخطاب، و منها حرب القادسيه.

۱- الإصابه ج ۳ ص ۱۸ عن المتفق و المفترق للخطيب و ج ۴ ص ۵۶۹.

۲- ذكرنا مصادر ذلک فى موضعه من السرايا، و راجع: الإصابه ج ۳ ص ۱۸ عن مناقب الشافعى لابن شاكر.

۳- تقدمت مصادر ذلک، و راجع: الإصابه ج ۳ ص ۱۸ عن ابن أبى شيبه

وفود طارق بن عبد اللّه:

عن طارق بن عبد اللّه قال: (إنى لقائم) بسوق ذى المجاز إذ أقبل رجل عليه جبه له، و هو يقول: أيها الناس، قولوا لا إله إلا اللّه تفلحوا، و رجل يتبعه، يرميه بالحجاره يقول: أيها الناس، إنه كذاب، فلا تصدقوه.

فقلت: من هذا؟

فقالوا: هذا غلام من بنى هاشم يزعم أنه رسول اللّه.

قال: فقلت: من ذا الذى يفعل به هذا؟

قالوا: عمه عبد العزى.

قال: فلما أسلم الناس و هاجروا خرجنا من الربذه نريد المدينه، نمتار من تمرها. فلما دنونا من حيطانها و نخلها قلنا: لو نزلنا فلبسنا ثيابا غير هذه، فإذا رجل فى طمرين له، فسلم و قال: من أين أقبل القوم؟

قلنا: من الربذه.

قال: و أين تريدون؟

قلنا: نريد المدينه.

قال: ما حاجتكم فيها؟

قلنا: نمتار من تمرها.

قال: و معنا ظعينه لنا، و معنا جمل أحمر مخطوم، فقال: أتبيعونى جملكم هذا؟

قالوا: نعم، بكذا و كذا صاعا من تمر.

قال: فما استوفينا مما قلنا شيئا حتى أخذ بخطام الجمل و انطلق به، فلما توارى عنا بحيطان المدينه و نخلها، قلنا: ما صنعنا و اللّه ما بعنا جملنا ممن نعرف، و لا أخذنا له ثمنا.

فقالت المرأه التی معنا: لا تلاوموا، فلقد رأیت وجه رجل لا یغدر بکم، و اللّه لقد رأیت رجلا کأن وجهه شقه القمر لیله البدر، أنا ضامنه لثمن جملکم.

إذ أقبل رجل فقال: أنا رسول رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلیکم، هذا تمرکم، فکلوا و اشبعوا، و اکتالوا و استوفوا.

فأکلنا حتی شبعنا، و اکتلنا و استوفینا، ثم دخلنا المدینه، فلما دخلنا المسجد فإذا هو قائم علی المنبر یخطب الناس، فأدرکنا من خطبته و هو یقول: (تصدقوا، فإن الصدقه خیر لکم، الید العلیا خیر من الید السفلی، و ابدأ بمن تعول: أمک و أباک، و أختک و أخاک، و أدناک أدناک).

فأقبل رجل فی نفر من بنی یربوع، أو قام رجل من الأنصار، فقال: یا رسول اللّه، إن لنا فی هؤلاء دما فی الجاهلیه.

فقال: (لا تجنی أم علی ولد) ثلاث مرات (۱).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۵۷ و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۹۹- ۲۰۲ عن البیهقی، و الحاکم و ذکره الهیثمی فی المجمع ج ۶ ص ۲۵ و عزاه للطبرانی و قال فیه: أبو حباب الکلبی و هو مدلّس و قد وثقه ابن حبان، و بقیه رجاله رجال الصحیح. و تغلیق التعلیق لابن حجر ج ۳ ص ۲۳۸ و راجع: کنز العمال ج ۶ ص ۳۸۱ و تاریخ مدینه دمشق ج ۶۷ ص ۱۶۹ و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۸۹۰ و المستدرک للحاکم ج ۲ ص ۶۱۲ و السنن الکبری للبیهقی ج ۶ ص ۲۱ و السنن الکبری للنسائی ج ۴ ص ۲۴۳ و المفارید عن رسول اللّه صلی الله علیه و آله وسلم لأبی یعلی الموصلی ص ۱۰۹ و صحیح ابن حبان ج ۱۴ ص ۵۱۹ و إمتاع الأسماع ج ۸ ص ۳۱۵ و سیره ابن إسحاق ج ۴ ص ۲۱۶.

و نقول:

إننا نشك فی هذه المزاعم، و ذلک لما یلی:

أولاـ إن النبی الکریم (صلی اللّه علیه و آله) لم یکن لیخرج وحده إلی خارج المدینه، یتجاوز حیطانها (أی بساتینها) و نخلها دونما سبب یدعوه إلی إیثار هذه الوحده ..

ثانیا: إنه لاـ یأخذ منهم الجمل بطریقه غیر مألوفه، و کأنه یقتنصه منهم اقتناصا، بخطامه، و انطلق به دون أن یدفع لهم من ثمنه شیئا، بل دون أن یفاوضهم علی زمان الدفع و مکانه ..

فإن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لاـ یقدم علی مخالفه حکم الشریعه، حتی لو علی سبیل الإحتمال، إذ لعلهم لا یرضون بأخذ الجمل منهم دون أن یدفع ثمنه، لا سیما و أنهم لا یعرفون شیئا عن المشتری.

ثالثا: ما معنی أن تدرک المرأه صفات و میزات ذلک المشتری، و تلاحظ: أن وجهه کأنه شقه قمر، و أن وجهه وجه من لا یغدر بالناس.

و لا یدرک الآخرون من الرجال الحاضرین ذلک؟!

رابعا: إذا کان طارق قد رأی النبی (صلی اللّه علیه و آله) بذی المجاز، فلابد أن یعرفه حین التقی به خارج المدینه، حتی لو فصل بین رؤیته الأولی، و الثانیه حوالی عشر سنوات، فإن الملامح لا تتغیر فی هذا السن بصوره کبیره، و لعل التعبیر عن النبی (صلی اللّه علیه و آله) بأنه غلام قد یکون هدفه التغریر بالناس و إیهامهم: أنه (صلی اللّه علیه و آله) کان صغیر السن و قد تغیرت ملامحه، فلم یعرفه طارق لأجل ذلک ..

و قد فاته: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد أصبح رسولا و هو فی سن

الأربعين، و أن كلمه غلام تطلق على الشاب و على الشيخ، فراجع.

وفود عنزه:

عن سلمه بن سعد: أنه وفد على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) هو و جماعه من أهل بيته و ولده، فاستأذنوا على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فدخلوا، فقال: (من هؤلاء)؟

فقيل له: هذا وفد عنزه.

فقال: (بخ بخ بخ بخ)- أربعا- (نعم الحى عنزه، مبغى عليهم منصورون، مرحبا بقوم شعيب، و أختان موسى، سل يا سلمه عن حاجتك).

قال: جئت أسألك عما افترضت على فى الإبل و الغنم.

فأخبره، ثم جلس عنده قريبا، ثم استأذنه فى الإنصراف. فما عدا أن قام لينصرف، فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (اللهم ارزق عنزه كفافا، لا فوت و لا إسراف) (۱).

و نقول:

۱- إننا لا نستطيع أن نؤكد أو أن ننفى و صدور هذه الكلمات عن النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فقد قلنا: إن ما يرتبط بمدح القبائل و البلدان يبقى فى موقع التهمه، حتى تظهر الدلائل التى تؤكده أو تنفيه ..

ثم إن الناس بشر يخطئون و يصيبون، و يطيعون و يعصون و يقعون تحت

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۸۸ عن مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۵۴ عن الطبرانى، و البزار، و الإصابه ج ۲ ص ۶۵ عن الطبرانى، و ابن قانع. و المعجم الكبير للطبرانى ج ۷ ص ۵۵ و كنز العمال ج ۱۲ ص ۶۵.

تأثیر الأهواء و وساوس الشیطان ..

۲- لم یظهر لی وجه تخصیص عنزه بهذا الترحیب و الثناء، و لم أعرف من الباغی علی عنزه، الذی ینصرون علیه، و متی کان ذلک .. و لماذا کانوا قوم شعیب، و أختان موسی (علیه السلام) ..

۳- إن القادمین علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) هم: سلمه و أهل بیته و ولده، و هم أهل بیت واحد، فأین کان سائر رجال قبیله عنزه، فلما ذا لم یفد منهم أحد؟!

وفود بنی سعد هذیم:

روی محمد بن عمر الأسلمی، عن ابن النعمان، عن أبیه قال: قدمت علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) وافدا فی نفر من قومی، و قد أوطأ رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) البلاد غلبه، و أذاخ (۱) العرب.

و الناس صنفان: إما داخل فی الإسلام راغب فیه، و إما خائف من السیف، فنزلنا ناحیه من المدینه ثم خرجنا نؤم المسجد حتی انتهینا إلی بابه، فنجد رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یصلی علی جنازه فی المسجد، فقمنا خلفه ناحیه و لم ندخل مع الناس فی صلاتهم، و قلنا: حتی نلقی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و نبایعه.

ثم انصرف (صلی اللّه علیه و آله) فنظر إلینا فدعا بنا فقال: (ممن أنتم)؟

قلنا: من بنی سعد هذیم.

۱- لعل الصحیح: أذاح العرب. أی فرقهم و بددهم.

فقال: (أمسلمون أنتم)؟

قلنا: نعم.

قال: (فهلا صليتم على أخيكم)؟

قلنا: يا رسول اللّه، ظننا أن ذلک لا يجوز لنا حتى نبايعک.

فقال (صلى اللّه عليه و آله): (أينما أسلمتم، فأنتم مسلمون).

قال: فأسلمنا و بايعنا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بأيدينا على الإسلام، ثم انصرفنا إلى رحالنا و قد كنا خلّفنا عليها أصغرنا.

فبعث رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى طلبنا، فأتى بنا إليه، فتقدم صاحبنا فبايعه على الإسلام، فقلنا: يا رسول اللّه، إنه أصغرنا و إنه خادمنا.

فقال: (أصغر القوم خادمهم، بارک اللّه عليه).

قال: فكان و اللّه خيرنا، و أقرأنا للقرآن، لدعاء رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) له، ثم أمّره رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) علينا، فكان يؤمنا.

و لما أردنا الإنصراف أمر بلالا فأجازنا بأواقى من فضه لكل رجل منا، فرجعنا إلى قومنا، فرزقهم اللّه عز و جل الإسلام (۱).

أول جنازه صلى عليها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

قال فى النور: يحتمل أن صاحب الجنازه سهيل بن بيضاء، فإن قدوم هذا الوفد كان فى سنه تسع، و سهيل توفى فيها فى مقدمه من تبوک، و لا

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۴۳ و شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۵ ص ۲۰۴- ۲۰۶ و عيون الأثر لابن سيد الناس ج ۲ ص ۳۰۴ و السيره الحلبيه ج ۳ ص ۲۶۷.

أعلمه صلى فى جنازه فى المسجد إلا عليه.

و وقع فى صحيح مسلم: أنه صلى على سهيل و أخيه فى المسجد.

ففيه: أنه إن كان المراد به سهلا فلا يصح، لأنه مات بعد النبى (صلى اللّه عليه و آله) كما قاله محمد بن عمر [الواقدى].

و كونه صفوانا فيه نظر أيضا، لأنه استشهد ببدر.

و الصواب: حديث عباده فى مسلم الذى فيه إفراد سهيل لا الحديث الذى بعده.

هذا فى المسجد النبوى. و قد صلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى مسجد بنى معاويه على أبى الربيع عبيد اللّه بن عبد اللّه بن ثابت بن قيس، و كان قد شهد أحدا (۱).

غير أننا نقول:

إن الذين يعيشون فى المدينه من المسلمين كانوا كثيرين و يعدون بالمئات، بل قيل: يعدون بالألوف، فهل كان (صلى اللّه عليه و آله) يقصد بيوت من يموت منهم ليصلى على جنائزهم فيها؟ أم أنه كان يصلى عليها بالبقيع، أو فى ساحات أخرى من المدينه؟! أم كانوا يأتون بجنائزهم إليه، ليصلى عليها فى المسجد؟! أم أنه لم يمت أحد فى المدينه طيله تلك السنوات منذ الهجره؟! أم أن الناس كانوا يصلون على جنائزهم بأنفسهم من دون الرجوع إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) لذلك؟!

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۳۴۴ و شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۵ ص ۲۰۵ و حواشى الشروانى ج ۳ ص ۱۹۰.

و فی جمیع الأحوال نقول:

إن عدم نقل ذلک لا یدل علی عدم وجوده، و لا یستحق أن یشغل الناس بأمور کهذه.

الخوف من السیف:

قد ذکر النص المتقدم: أن الناس صنفان: إما خائف من السیف، أو داخل فی الإسلام. و هذا کلام غیر دقیق. فإن الإسلام لم یزل یعلن للناس أنه: لا إِکْراهَ فِی الدِّینِ (۱).

فَمَنْ شاءَ فَلْیُؤْمِنْ وَ مَنْ شاءَ فَلْیَکْفُرْ (۲).

لَیْسَ عَلَیْکَ هُداهُمْ (۳).

و آیات کثیره أخری ..

فالخائفون من السیف هم خصوص أولئک الذین یریدون أن یکونوا جبارین فی الأرض، و یواجهون النبی (صلی اللّه علیه و آله) بالحرب، لمنعه من إبلاغ دعوته، و منع من تبلغهم الدعوه من ممارسه حقهم فی اختیار هذا الدین، و الإیمان به، حتی أنهم یعاقبون من یفعل ذلک بالقتل، و بالتعذیب، و بالمقاطعه بجمیع أنواعها و بکل ما یقع تحت اختیارهم.

۱- الآیه ۲۵۶ من سوره البقره.

۲- الآیه ۲۹ من سوره التوبه.

۳- الآیه ۲۷۲ من سوره البقره.

أصغر القوم خادمهم:

و أما حديث أصغر القوم خادمهم، فنحن نشك فی صحته لا سيما و أن الخادم للقوم هو الذی يقدر علی خدمتهم، و القيام بحوائجهم، و الأصغر قد لا يكون كذلك فی أحيان كثيره ..

و المروی عن النبی (صلی اللّه عليه و آله): (سيد القوم خادمهم) (۱). و هذا الحديث، و إن حاول بعض أهل السنه تضعيفه سندا (۲)، و لكنه يبقی هو المناسب لطبيعه الأمور، فإن سيد القوم يكون بحسب العاده قادرا علی قضاء حوائج الناس و تقديم الخدمات لهم، إما مباشره أو من خلال ما لديه من نفوذ و مكانه تجعل كلمته مسموعه، و تجعله قادرا علی استخدام وسائل مختلفه ..

وفود أسلم:

قال ابن سعد: قدم عمير بن أفصی فی عصابه من أسلم، فقالوا: (قد آمنا باللّه و رسوله، و اتبعنا منهاجك، فاجعل لنا عندك منزله تعرف العرب

۱- من لا يحضره الفقيه ج ۴ ص ۳۷۸ و مكارم الأخلاق للطبرسی ص ۲۵۱ و البحار ج ۷۳ ص ۲۷۳ و مستدرك سفينه البحار ج ۵ ص ۵۹ و ۲۹۰ و الجهاد لعبد اللّه بن المبارك ص ۱۷۷ و الجامع الصغير للسيوطی ج ۲ ص ۵۹ و كنز العمال ج ۶ ص ۷۱۰ و ج ۹ ص ۴۰ و فيض القدير للمناوی ج ۴ ص ۱۶۱ و كشف الخفاء للعجلونی ج ۱ ص ۴۶۲ و ۴۶۳ و تفسير نور الثقلين ج ۴ ص ۲۰۹ و تاريخ بغداد ج ۱۰ ص ۱۸۵ و شرح السير الكبير للسرخسی ج ۱ ص ۳۰ و تاريخ مدينه دمشق ج ۳۳ ص ۳۱۳ و أعيان الشيعه ج ۱ ص ۳۰۲ و السيره الحلبيه ج ۱ ص ۱۰۹ و ج ۳ ص ۲۶۷.

۲- كشف الخفاء و مزيل الإلباس للعجلونی ج ۱ ص ۴۶۳.

فضیلتها، فإنا إخوه الأنصار، و لک علینا الوفاء و النصر فی الشده و الرخاء).

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (أسلم سالمها اللّه، و غفار غفر اللّه لها).

و کتب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کتابا لأسلم، و من أسلم من قبائل العرب، ممن یسکن السیف (۱) و السهل، و فیه ذکر الصدقه و الفرائض فی المواشی. و کتب الصحیفه ثابت بن قیس بن شماس. و شهد أبو عبیده بن الجراح، و عمر بن الخطاب (۲).

و نقول:

إننا لا نطمئن إلی صحه ما تقدم، فلاحظ ما یلی:

الثناء علی أسلم و غفار:

و أول ما نذکره هنا هذا الثناء علی قبیلتی أسلم و غفار، من دون أی مبرر ظاهر، مع أن هاتین القبیلتین بالإضافه إلی جهینه و مزینه هم المعنیون بالآیه: وَ مِمَّنْ حَوْلَکُمْ مِنَ الْأَعْرابِ مُنافِقُونَ (۳). کما قاله عکرمه (۴).

و قد تحدثنا عن هذا الأمر فی بعض أجزاء هذا الکتاب فراجع.

۱- أی سیف البحر.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۲۷۰ عن ابن سعد و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ص ۳۵۴ و هو عند البخاری ج ۲ ص ۳۲ و مسلم ج ۴ ص ۱۹۲۲ و راجع الإصابه ج ۳ ص ۲۹.

۳- الآیه ۱۰۱ من سوره التوبه.

۴- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۷۱ عن ابن المنذر. و فتح القدیر ج ۲ ص ۴۰۱.

و لعل سبب هذا الثناء على قبيله أسلم هو أنها هى التى كانت قد احتلت المدينه، و مكنت لأبى بكر من غصب الخلافه من الوصى و الولى المنصوب من قبل الرسول الأكرم (صلى اللّه عليه و آله) فى يوم الغدير بأمر من اللّه تعالى، و لم يزل النص عليه بالإمامه و الخلافه يتوالى منه (صلى اللّه عليه و آله) طيله أكثر من عشرين سنه. و لعلنا نشير إلى ما فعلته أسلم فى التمكين لأبى بكر إن شاء اللّه تعالى (۱).

أسلم إخوه الأنصار:

ثم إننا لم نستطع أن نفهم السبب فى أنهم اعتبروا أنفسهم أخوه الأنصار ..

فإن كان المقصود هو الأخوّه فى الإيمان، فإن هذا لا يجعل لهم امتيازا على من سواهم من سائر المسلمين، لكى يطالبوا النبى (صلى اللّه عليه و آله) بتمييزهم على من عداهم، كما أنه لا يبرر تخصيصهم للأنصار بالأخوه، فهم إخوه للمهاجرين أيضا.

و إن كان المقصود هو: أخوه خاصه، فإن التاريخ لا يثبت لهم شيئا من ذلك.

طلب المنزله الخاصه:

على أن طلبهم أن يكون لهم منزله خاصه عند رسول اللّه (صلى اللّه

۱- راجع: تاريخ الأمم و الملوك (بتحقيق محمد أبى الفضل إبراهيم) ج ۳ ص ۲۲۲ و تلخيص الشافى ج ۳ ص ۶۶ و البحار ج ۲۸ ص ۳۲۶ و الكامل فى التاريخ ج ۳ ص ۳۲۶ و ۳۳۱ و شرح النهج للمعتزلى ج ۲ ص ۴۰ و الجمل للمفيد ص ۱۱۹.

علیه و آله) یدل دلاله تکاد تکون واضحه علی حب هؤلاء للدنیا، و علی أن لهم تعلقا خاصا بها ..

و ذلک یقتضی أن یبادر (صلی اللّه علیه و آله) إلی معالجه هذا الأمر فیهم .. إذ إنهم لم یفعلوا بعد أی شی ء یستحقون به تلک المنزله، سوی أنهم قد آمنوا باللّه و رسوله، و هذا ما یفعله سائر الناس، و قد سبقهم إلیه غیرهم.

وفد بنی هلال:

قالوا: و قدم علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) نفر من بنی هلال، فیهم عبد عوف بن أصرم بن عمرو، فسأله عن اسمه، فأخبره.

فقال: (أنت عبد اللّه)، فأسلم.

و منهم قبیصه بن المخارق قال: یا رسول اللّه، إنی حملت عن قومی حماله، فأعنّی فیها.

قال: (هی لک فی الصدقه إذا جاءت) (۱).

و روی مسلم عن قبیصه بن مخارق الهلالی قال: تحملت حماله، فأتیت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أسأله فیها، فقال: (أقم حتی تأتینا الصدقه، فنأمر لک بها).

قال: ثم قال: (یا قبیصه، إن المسأله لا تحل إلا لأحد ثلاثه: رجل تحمل حماله فحلت له المسأله حتی یصیبها ثم یمسک، و رجل أصابته جائحه

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۲۵ و فی هامشه عن: الطبقات الکبری لابن سعد (ط لیدن) ج ۲ ص ۷۴ و راجع: الإصابه ج ۱ ص ۵۵۸ و المعجم الصغیر للطبرانی ج ۱ ص ۱۸۰.

اجتاحت ماله فحلت له المسأله حتی یصیب قواما من عیش- أو قال سدادا من عیش، و رجل أصابته فاقه حتی یقوم ثلاثه من ذوی الحجی من قومه (فیقولون) لقد أصابت فلانا فاقه، فحلت له المسأله حتی یصیب قواما من عیش- أو قال: سدادا من عیش- فما سواهن [من المسأله] یا قبیصه سحتا یأکلها صاحبها سحتا) (۱).

و نقول:

لماذا غضب النبی صلّی اللّه علیه و آله؟!:

زعمت الروایه المتقدمه: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) غضب حین رأی زیاد بن الحارث عند میمونه، و رجع، فلما أخبرته میمونه بأنه ابن أختها عاد فدخل إلیها.

و هذا کلام یشک فی صحته:

أولا: لأن المفروض أنه: لابد للنبی (صلی اللّه علیه و آله) أن یحسن الظن بمیمونه، فإنها مسلمه یحمل فعلها علی الصحه، و مع شکه فی الأمر، فلما ذا غضب، ثم بادر لاتخاذ قرار بالرجوع، و رجع، قبل أن یتحقق من صحه ما ظنه، و لو بسؤال میمونه عن ذلک الرجل الغریب ..

ثانیا: لماذا لم یبادر (صلی اللّه علیه و آله) إلی طرد ذلک الرجل، بدلا من أن یرجع؟! أو فقل: لماذا لم یسأله عن سبب دخوله إلی بیته؟!

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۰۳ و ج ۶ ص ۴۲۵ و فی هامشه عن: مسلم، کتاب الزکاه (۱۰۹) و أبی داود (۱۶۴۰) و النسائی ج ۵ ص ۸۹.

وفود بنی عقیل بن کعب:

قال أشیاخ من بنی عقیل: وفد منا من بنی عقیل علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ربیع بن معاویه بن خفاجه بن عمرو بن عقیل، و مطرف بن عبد اللّه بن الأعلم بن عمرو بن ربیعه بن عقیل، و أنس بن قیس بن المنتفق بن عامر بن عقیل، فبایعوا و أسلموا، و بایعوه علی من وراءهم من قومهم، فأعطاهم النبی (صلی اللّه علیه و آله) العقیق، عقیق بنی عقیل، و هی أرض فیها عیون و نخل، و کتب لهم بذلک کتابا فی أدیم أحمر:

(بسم اللّه الرحمن الرحیم، هذا ما أعطی محمد رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ربیعا و مطرفا و أنسا، أعطاهم العقیق، ما أقاموا الصلاه، و آتوا الزکاه، و سمعوا و أطاعوا). و لم یعطهم حقا لمسلم [و کان الکتاب فی ید مطرف] (۱).

و نقول:

بایعوا علی من وراءهم:

إن بیعه بنی عقیل علی من وراءهم من قومهم لعلها کانت مستنده إلی أن قومهم کانوا قد فوضوهم، و التزموا بما یقررونه فی وفادتهم تلک، أو أنهم یثقون بقبول قومهم منهم.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۸۴ و الطبقات الکبری لابن سعد (ط لیدن) ج ۲ ص ۶۶ و ۶۷ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۰۵ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۱۷۴.

إقطاع أرض فيها عيون و نخل:

و قد ذكر آنفا: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) أعطى العقيق لبنى عقيل، و هى أرض فيها عيون و نخل ..

و قد ذكرنا حين الحديث عن إقطاعات رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): أن الظاهر هو أن المقصود بالنخيل أصولها، أو تلك التى تركها أهلها، و ليس لها من يهتم بها ..

و ربما يكون بنو عقيل هم الأقرب أو الأقدر على إحيائها من غيرهم، بملاحظه ظروفهم و ظروف غيرهم ..

و عن تصريح فى الكتاب بقوله: (و لم يعطهم حقا لمسلم) نقول:

إن ذلك يقطع الطريق على أى احتمال ربما يتذرع به أهل الريب فى هذا الإتجاه.

إقطاع مشروط:

و قد صرح الكتاب الذى كتبه لبنى عقيل: بأن هذا الإقطاع مشروط بإقامه الصلاه، و إيتاء الزكاه، و السمع و الطاعه، فمتى لم يقوموا بهذه الشروط سقطت مالكيتهم ..

و ليس لأحد أن يعترض أو أن يناقش فى هذا الإشتراط، فإن الأرض للّه و لرسوله، و هو الذى يشرع، و يقرر، و يشترط.

وفود خولان:

قالوا: قدم وفد خولان (قبيله فى اليمن) و هم عشره نفر فى شعبان سنه

عشر، فقالوا: يا رسول اللّه، نحن مؤمنون باللّه، و مصدقون برسوله، و نحن على من وراءنا من قومنا، و قد ضربنا إليك آباط الإبل، و ركبنا حزون الأرض و سهولها، و المنه للّه و لرسوله علينا، و قدمنا زائرين لك.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (أما ما ذكرتم من مسيركم إلى، فإن لكم بكل خطوه خطاها بعير أحدكم حسنه. و أما قولكم زائرين لك، فإنه من زارنى بالمدينه كان فى جوارى يوم القيامه).

فقالوا: يا رسول اللّه، هذا السفر الذى لا توى عليه (أى لا هلاك).

ثم قال (صلى اللّه عليه و آله): (ما فعل عم أنس)؟ و هو صنم خولان الذى كانوا يعبدونه.

قالوا: بشرّ و عرّ، أبدلنا اللّه به ما جئت به، و لو قد رجعنا إليه لهدمناه، و بقيت منا بعد بقايا من شيخ كبير، و عجوز كبيره متمسكون به، و لو قد قدمنا عليه هدمناه إن شاء اللّه تعالى، فقد كنا منه فى غرور و فتنه.

فقال لهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (و ما أعظم ما رأيتم من فتنته)؟

قالوا: لقد رأيتنا و أسنتنا حتى أكلنا الرمه، فجمعنا ما قدرنا عليه، و ابتعنا مائه ثور و نحرناهم لعم أنس قربانا فى غداه واحده، و تركناها تردها السباع، و نحن أحوج إليها من السباع، فجاءنا الغيث من ساعتنا، و لقد رأينا العشب يوارى الرجل، فيقول قائلنا: أنعم علينا عم أنس.

و ذكروا لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ما كانوا يقسمون لصنمهم هذا من أنعامهم و حروثهم، و أنهم كانوا يجعلون من ذلك جزءا له، و جزءا للّه بزعمهم. قالوا: كنا نزرع الزرع فنجعل له وسطه، فنسميه له، و نسمى

زرعا أخر حجره للّه، فإذا مالت الريح فالذى سميناه للّه جعلناه لعم أنس، و إذا مالت الريح فالذى سميناه لعم أنس جعلناه للّه.

فـذكر لهم رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) أن اللّه عز و جـل قـد أنزل عليه فى ذلـك: وَ جَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَ الْأَنْعامِ نَصِيباً فَقالُوا هـذا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَ هذا لِشُرَكائِنا فَما كانَ لِشُرَكائِهِمْ فَلا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَ ما كانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلى شُرَكائِهِمْ ساءَ ما يَحْكُمُونَ (۱).

قالوا: و كنا نتحاكم إليه فنكلم.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (تلك الشياطين تكلمكم).

قالوا: إنّا أصبحنا يا رسول اللّه و قلوبنا تعرف أنه كان لا يضر و لا ينفع، و لا يدرى من عبده ممن لم يعبده.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (الحمد للّه الذى هداكم و أكرمكم بمحمد).

و سألوا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) عن أشياء من أمر دينهم، فجعل يخبرهم بها، و أمر من يعلمهم القرآن و السنن، و أمرهم بالوفاء بالعهد، و أداء الأمانه، و حسن الجوار، و ألا يظلموا أحدا.

قال: قال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (الظلم ظلمات يوم القيامه.

و أنزلوا دار رمله بنت الحدث، و أمر بضيافه، فأجريت عليهم، ثم جاؤوا بعد أيام يودعونه، فأمر لهم بجوائز باثنتى عشره أوقيه و نشا، و رجعوا إلى قومهم فلم يحلوا عقده حتى هدموا عم أنس، و حرّموا ما حرّم

۱- الآيه ۱۳۶ من سوره الأنعام.

علیهم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و أحلوا ما أحل لهم (۱).

و نقول:

إننا لا نری أن ثمه حاجه للتعلیق علی ما ذکر آنفا، فإنه واضح قریب المأخذ. و لا نجد فیه ما یثیر الریب و الشک.

وفود تجیب، و هم من السکون:

و قدم وفد تجیب (و هم بطن من کنده) علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و هم ثلاثه عشر رجلا، و ساقوا معهم صدقات أموالهم التی فرض اللّه عز و جل، فسر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بهم، و أکرم منزلهم.

و قالوا: یا رسول اللّه، سقنا إلیک حق اللّه فی أموالنا.

فقال (صلی اللّه علیه و آله): (ردوها فاقسموها علی فقرائکم).

قالوا: یا رسول اللّه، ما قدمنا علیک إلا بما فضل من فقرائنا.

فقال أبو بکر: یا رسول اللّه، ما قدم علینا وفد من العرب بمثل ما وفد به هذا الحی من تجیب.

فقال (صلی اللّه علیه و آله): (إن الهدی بید اللّه عز و جل، فمن أراد اللّه به خیرا شرح صدره للإیمان).

۱- الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ص ۳۲۴ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۷۵ و عیون الأثر ج ۲ ص ۳۱۲ و سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۳۳۱ و ۳۳۲ و فی هامشه عن: البخاری ج ۳ ص ۱۶۹ و الترمذی (۲۰۳۰) و مسند أحمد ج ۲ ص ۱۳۷ و السنن الکبری للبیهقی ج ۶ ص ۹۳. و راجع: المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۲۱۹ و ۲۲۰.

و سألوا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أشياء فكتب لهم بها، و جعلوا يسألونه عن القرآن و السنن، فازداد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فيهم رغبه، و أمر بلالا أن يحسن ضيافتهم.

فأقاموا أياما، و لم يطيلوا اللبث.

فقيل لهم: ما يعجلكم؟

قالوا: نرجع إلى من وراءنا فنخبرهم برؤيتنا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و كلامنا إياه. و ما رد علينا.

ثم جاؤوا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يودعونه، فأمر بلالا ـ فأجازهم بأرفع مما كان يجيز به الوفود، و قال: (هل بقى منكم أحد)؟

قالوا: غلام خلفناه على رحالنا و هو أحدثنا سنا.

قال: (أرسلوه إلينا).

فلما رجعوا إلى رحالهم قالوا للغلام: انطلق إلى رسول اللّه، فاقض حاجتک منه، فإنا قد قضينا حوائجنا منه و ودعناه.

فأقبل الغلام حتى أتى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فقال: يا رسول اللّه، إنى غلام من بنى أبذى من الرهط الذين أتوك آنفا، فقضيت حوائجهم، فاقض حاجتى يا رسول اللّه.

قال: (و ما حاجتك)؟

قال: (يا رسول اللّه، إن حاجتى ليست كحاجه أصحابى، و إن كانوا قد قدموا راغبين فى الإسلام، و ساقوا ما ساقوا من صدقاتهم، و إنى و اللّه ما أعملنى من بلادى إلا أن تسأل اللّه عز و جل أن يغفر لى، و يرحمنى، و أن يجعل غناى فى قلبى).

فقال (صلی اللّه علیه و آله): (اللهم اغفر له و ارحمه، و اجعل غناه فی قلبه).

ثم أمر به بمثل ما أمر به لرجل من أصحابه.

فانطلقوا راجعین إلی أهلیهم، ثم وافوا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بمنی سنه عشر، فقالوا: نحن بنو أبذی، فسألهم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) عن الغلام، فقالوا: یا رسول اللّه، و اللّه ما رأینا مثله قط، و لا حدثنا بأقنع منه بما رزقه اللّه. لو أن الناس اقتسموا الدنیا ما نظر نحوها و لا التفت إلیها.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (الحمد للّه، إنی لأرجو أن یموت جمیعا).

فقال رجل منهم: أو لیس یموت الرجل جمیعا؟

فقال (صلی اللّه علیه و آله): (تشعب أهواؤه و همومه فی أودیه الدنیا، فلعل أجله یدرکه فی بعض تلک الأودیه، فلا یبالی اللّه عز و جل فی أیها هلک).

قالوا: فعاش ذلک الرجل فینا علی أفضل حال و أزهده فی الدنیا، و أقنعه بما رزقه اللّه.

فلما توفی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و رجع من رجع من أهل الیمن عن الإسلام، قام فی قومه فذکرهم اللّه و الإسلام، فلم یرجع منهم أحد. و جعل أبو بکر یذکره، و یسأل عنه حتی بلغه حاله، و ما قام به. فکتب إلی زیاد بن لبید یوصیه به خیرا (۱).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۲۸۵ و ۲۸۶ و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۲۰۲- ۲۰۴ عن الدیلمی، و الیعمری، و راجع: البدایه و النهایه ج ۵ ص ۹۳ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۲۴۵ عن السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۶۰ و عن السیره النبویه لدحلان (بهامش الحلبیه) ج ۳ ص ۳۲ و عن الطبقات الکبری ج ۱ ق ۲ ص ۶۰ و ۶۱ و رسالات نبویه ص ۳۷ و ۳۸ و معجم القبائل ج ۱ ص ۱۱۶ و عیون الأثر ج ۲ ص ۳۰۲.

الإكتفاء الذاتى فى عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

و نلاحظ أن النص المتقدم قد صرح: بأن تلك القبيله قد استغنى فقراؤها حين أخذت الزكاه من أغنيائها و وزعت عليهم، و بقيت لديها أموال لم تجد لها موردا تصرفها فيه، فحملتها إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله).

و ذلك يشير إلى أن ما شرعه الإسلام فى أمر الأموال يحقق العداله الإجتماعيه، و يكفى لاقتلاع جذور الفقر من بين البشر، فإن الكل يعلم أنه لا ـ خصوصيه لقبيله تجيب السكونيه فى المجتمع العربى، فما يجرى فى هذه القبيله و عليها يجرى فى غيرها، خصوصا فى الشأن المعيشى.

و قد ورد فى بعض الأخبار ما يدل على أن الناس لو التزموا بأحكام اللّه و شرائعه، و عملوا بما فرضه اللّه فى الأموال، و أخرجوا حق اللّه منها، و أوصلوه إلى أهله لم يبق فى الدنيا فقير على الإطلاق، و من هذه النصوص قول أمير المؤمنين (عليه السلام): (ما جاع فقير إلا بما متع به غنى) (۱).

۱- نهج البلاغه ج ۴ ص ۷۸ الخطبه رقم (۳۲۸) و مستدرك الوسائل ج ۷ ص ۹ و الغدير ج ۸ ص ۲۵۶ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۹ ص ۲۴۰ و موسوعه الإمام على بن أبى طالب (عليه السلام) للريشهرى ج ۴ ص ۳۰ و ۲۰۳ و البحار ج ۹۳ ص ۲۲ و روائع نهج البلاغه لجورج جرداق ص ۲۳۳.

أو (ما جاع فقير إلا بما منع غنی) (۱).

و فی روایه عن أبی الحسن الأول (علیه السلام) یقول فی آخرها بعد أن ذکر أصناف المستحقین و سهامهم: (فلم یبقی فقیر من فقراء الناس، و لم یبق فقیر من فقراء قرابه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلا و قد استغنی فلا فقیر) (۲).

حدیث الرجل من بنی أبذی:

و قد لفت نظرنا أیضا: أنه برغم أهمیه قصه ذلک الرجل الذی هو من بنی أبذی، فإن الروایات المتقدمه قد عجزت عن ذکر اسمه لنا، مع انهم یذکرون لنا اسماء من لیس له أثر یستحق الذکر علی الإطلاق. فلما ذا کان ذلک؟! لا ندری!!۶.

۱- البحار ج ۹۳ ص ۲۲ و روضه الواعظین للفتال النیسابوری ص ۴۵۴ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۹ ص ۲۹ و (ط دار الإسلامیه) ج ۶ ص ۱۶ و مشکاه الأنوار لعلی الطبرسی ص ۲۲۸ و جامع أحادیث الشیعه ج ۸ ص ۳۶ و مستدرک سفینه البحار ج ۴ ص ۲۹۴ و ینابیع الموده ج ۲ ص ۲۴۹ و الجامع للشرایع للحلی ص ۱۵۲ و عیون الحکم للواسطی ص ۱۵۳ و مشکاه الأنوار للطبرسی ص ۲۲۸.

۲- تهذیب الأحکام ج ۴ ص ۱۳۱ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۹ ص ۵۱۴ و (ط دار الإسلامیه) ج ۶ ص ۳۵۹ عن أصول الکافی ج ۱ ص ۵۴۲ و شرح أصول الکافی ج ۷ ص ۳۹۵ و جامع أحادیث الشیعه ج ۸ ص ۶۱ و ۵۸۶ و ذخیره المعاد (ط. ق) للمحقق السبزواری ج ۱ ق ۳ ص ۴۸۶.

الفصل التاسع: وفد نجران .. أحداث و تفاصيل

اشاره

ماذا عن نجران؟!:

قالوا: (نجران: بلد کبیر یقع علی سبع مراحل من مکه إلی جهه الیمن، یشتمل علی ثلاث و سبعین قریه، مسیره یوم للراکب السریع- کما فی فتح الباری- و الأخدود المذکور فی القرآن قریه من قراها) (۱).

و قالوا: إنه هو من مخالیف الیمن بالقرب من صنعاء، ما بین عدن و حضرموت (۲).

و کل أهل نجران صنفین: نصاری و أمیین؛ فأما النصاری فنحن نتحدث عنهم، و قد صالحهم. و أما الأمیون منهم، فبعث إلیهم خالد بن الولید، فأسلموا، و قدم وفدهم علی النبی (صلی اللّه علیه و آله) .. (۳).

کتاب دعوه .. و وفد استطلاع:

و کتب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلی أهل نجران قبل أن ینزل

۱- راجع: شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۸۶ و راجع: السیره النبویه لدحلان و السیره النبویه لابن هشام ج ۱ ص ۲۱ و معجم ما استعجم للأندلسی ج ۱ ص ۱۲۱.
۲- راجع: نهایه الإرب ص ۱۹ و معجم البلدان ج ۵ ص ۲۶۶.
۳- قد تقدم الحدیث حول هذا الأمر فی هذا الکتاب.

عليه: طس (١). إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمانَ وَ إِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ (٢) ما يلى:

(بسم إله إبراهيم و إسحاق و يعقوب، من محمد النبى (صلى اللّه عليه و آله) إلى أسقف نجران و أهل نجران، إن أسلمتم فإنى أحمد إليكم إله إبراهيم و إسحاق و يعقوب.

أما بعد .. فإنى أدعوكم إلى عباده اللّه من عباده العباد، و أدعوكم إلى ولايه اللّه من ولايه العباد، فإن أبيتم فالجزيه، فإن أبيتم فقد آذنتكم بحرب و السلام) (٣).

و الظاهر: أن المبعوث إليه هذا الكتاب هو الأسقف أبو حارثه بن علقمه، فإنه كان هو الرأس فيهم.

فلما أتى الأسقف الكتاب و قرأه قطع به، و ذعر ذعرا شديدا. فبعث إلى

١- الآيه ١ من سوره النمل.

٢- الآيه ٣٠ من سوره النمل.

٣- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۵ عن البيهقى، و مكاتيب الرسول ج ٢ ص ۴٨٩ عن المصادر التاليه: البدايه و النهايه ج ۵ ص ۵٣ عن البيهقى، و تاريخ اليعقوبى ج ٢ ص ۶۵ و فى (ط أخرى) ص ٧٠ و صبح الأعشى ج ۶ ص ٣۶٧ و فى (ط أخرى) ص ٣٨١ و فى (ط ثالثه) ص ٣٨٨ و حياه الصحابه ج ١ ص ١١٨ و رسالات نبويه ص ۶٠ و مآثر الإنافه ج ٣ ص ٢٣٧ و زاد المعاد ج ٣ ص ٣٩ و دلائل النبوه للبيهقى ج ۵ ص ٣٨۵ و الدر المنثور ج ٢ ص ٣٨ عن الدلائل للبيهقى، و ناسخ التواريخ سيره النبى (صلى اللّه عليه و آله) ص ۴۴٨ و البحار ج ٢١ ص ٢٨۵ عن السيوطى و ٢٨٧ عن الإقبال و ج ٣۵ ص ٢۶٢ عن البيهقى، و تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ٢ ص ۵٠ و جمهره رسائل العرب ج ١ ص ٧۶ و مدينه العلم ج ٢ ص ٢٩٧ و تفسير الميزان ج ٣ ص ٢۵۵ و تفسير ابن كثير ج ١ ص ٣٧٧ و لباب النقول للسيوطى ص ۵٢. و مجموعه الوثائق السياسيه ص ١٧۴/ ٩٣ عن جمع ممن قدمناه، و عن المصباح المضى ء كلمه نجران.

رجل من أهل نجران يقال له: شرحبيل بن وداعه، و كان من همدان. و لم يكن أحد يدعى إذا نزلت معضله إلا الأيهم- و هو السيد- و العاقب. فدفع الأسقف كتاب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إلى شرحبيل و قرأه، فقال الأسقف: يا أبا مريم ما رأيك؟

فقال شرحبيل: قد علمت ما وعد اللّه إبراهيم فی ذريه إسماعيل من النبوه، فما تؤمن أن يكون هذا هو ذاك الرجل، ليس لی فی النبوه رأی، و لو كان أمرا من أمور الدنيا لأشرت عليك فيه برأی، و جهدت لك.

فقال له الأسقف: تنح فاجلس ناحيه. فتنحى شرحبيل فجلس ناحيه.

فبعث الأسقف إلى رجل من أهل نجران يقال له: عبد اللّه بن شرحبيل، و هو من ذی أصبح من حمير، فأقرأه الكتاب و سأله ما الرأی؟

فقال نحوا من قول شرحبيل بن وداعه.

فقال له الأسقف: تنح فاجلس، فتنحى فجلس ناحيه.

ثم بعث الأسقف إلى رجل من أهل نجران، يدعى جبار بن فيض من بنی الحارث بن كعب أحد بنی الحماس، فأقرأه الكتاب و سأله عن الرأی فيه، فقال مثل قول شرحبيل بن وداعه، و عبد اللّه بن شرحبيل، فأمره الأسقف فجلس ناحيه.

فلما اجتمع الرأی منهم على تلك المقاله جميعا أمر الأسقف بالناقوس فضرب به، و رفعت النيران السرج فی الصوامع، و كذلك كانوا يفعلون إذا فزعوا نهارا، فإن فزعوا بالليل ضربوا بالناقوس، و رفعوا النيران فی الصوامع.

فاجتمع حين ضرب بالناقوس و رفعت السرج أهل الوادی أعلاه و أسفله، و طول الوادی مسيره يوم للراكب السريع، و فيه ثلاث و سبعون

قریه، و مائه ألف مقاتل، فقرأ علیهم الأسقف کتاب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و سألهم عن الرأی فیه.

فاجتمع رأی أهل الرأی منهم علی أن یبعثوا شرحبیل بن وداعه الهمدانی، و عبد اللّه بن شرحبیل الأصبحی، و جبار بن فیض الحارثی، فیأتوهم بخبر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) (۱).

وفد النجرانیین إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

قال ابن إسحاق: و قدم علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) وفد نصاری نجران، ستون راکبا، فیهم أربعه عشر رجلا من أشرافهم، منهم العاقب و هو عبد المسیح، و السید و هو الأیهم، و أبو حارثه بن علقمه أحد بنی بکر بن وائل، و أوس، و الحارث، و زید، و قیس، و یزید، و خویلد، و عمرو، و خالد، و عبد اللّه، و یحنس، منهم ثلاثه نفر إلیهم یؤول أمرهم: العاقب أمیر القوم، و ذو رأیهم، و صاحب مشورتهم، و الذی لا یصدرون إلا عن رأیه. و اسمه عبد المسیح، و السید ثمالهم و صاحب رحلهم، و مجتمعهم، و اسمه الأیهم.

و أبو حارثه بن علقمه، أحد بنی بکر بن وائل أسقفهم، و حبرهم و إمامهم، و صاحب مدراسهم، و کان أبو حارثه قد شرف فیهم، و درس کتبهم حتی حسن علمه فی دینهم، فکانت ملوک الروم من أهل النصرانیه

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۵ و ۴۱۶ عن البیهقی و تفسیر المیزان ج ۳ ص ۲۳۴ و تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۳۷۸ و الدر المنثور للسیوطی ج ۲ ص ۳۸ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۶۵ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۶۸ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۱۰۲.

قد شرفوه، و مولوه و أخدموه، و بنوا له الكنائس، و بسطوا عليه الكرامات، لما يبلغهم عنه من علمه و اجتهاده فى دينهم.

فانطلق الوفد حتى إذا كانوا بالمدينه وضعوا ثياب السفر عنهم، و لبسوا حللا لهم يجرونها من حبره، و تختموا بالذهب.

و فى لفظ: دخلوا على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى مسجده [فى المدينه] حين صلى العصر، عليهم ثياب الحبرات: جبب و أرديه، فى جمال رجال بنى الحارث بن كعب.

فقال بعض من رآهم من أصحاب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يومئذ: ما رأينا وفدا مثلهم. و قد حانت صلاتهم. فقاموا فى مسجد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يصلون نحو المشرق (فأراد الناس منعهم).

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (دعوهم).

ثم أتوا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فسلموا عليه، فلم يرد عليهم السلام، و تصدوا لكلامه نهارا طويلا، فلم يكلمهم، و عليهم تلك الحلل و الخواتيم الذهب.

فانطلقوا يتبعون عثمان بن عفان، و عبد الرحمن بن عوف، و كانوا يعرفونهما، فوجدوهما فى ناس من المهاجرين و الأنصار فى مجلس فقالوا لهما:

يا عثمان، و يا عبد الرحمن، إن نبيكما كتب إلينا كتابا فأقبلنا مجيبين له، فأتيناه فسلمنا عليه فلم يرد سلامنا، و تصدينا لكلامه نهارا طويلا فأعيانا أن يكلمنا فما الرأى منكما؟ أنعود إليه، أم نرجع إلى بلادنا؟

فقالا لعلى بن أبى طالب (عليه السلام) و هو فى القوم: ما الرأى فى هؤلاء القوم يا أبا الحسن؟

فقال لهما: أرى أن يضعوا حللهم هذه و خواتيمهم، و يلبسوا ثياب سفرهم، ثم يعودوا إليه.

ففعل وفد نجران ذلک و رجعوا إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فسلموا عليه فرد عليهم سلامهم ثم قال: (و الذى بعثنى بالحق، لقد أتونى المره الأولى و إن إبليس لمعهم) (۱).

وفد نجران يحاور رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

و عن ابن عباس، و الأزرق بن قيس: أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) دعا وفد نجران إلى الإسلام، فقال العاقب، عبد المسيح، و السيد أبو حارثه بن علقمه: قد أسلمنا يا محمد.

فقال: (إنكما لم تسلما).

قالا: بلى، و قد أسلمنا قبلک.

قال: (كذبتما، يمنعكما من الإسلام ثلاث فيكما: عبادتكما الصليب، و أكلكما الخنزير، و زعمكما أن للّه ولدا).

ثم سألهم و سألوه، فلم تزل به و بهم المسأله حتى قالوا له: ما تقول فى عيسى ابن مريم؟ فإنا نرجع إلى قومنا و نحن نصارى، يسرنا إن كنت نبيا أن نعلم قولک فيه.

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۶ و ۴۱۷ و المواهب اللدنيه و شرحه للزرقانى ج ۵ ص ۱۸۷ و ۱۸۸ و البحار ج ۲۱ ص ۳۳۷ و تفسير ابن كثير ج ۱ ص ۳۷۸ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۶۵ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۶۹ و إعلام الورى بأعلام الهدى للطبرسى ج ۱ ص ۲۵۵ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۱۰۳.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (ما عندی فیه شی ء یومی هذا، فأقیموا حتی أخبرکم بما یقول اللّه فی عیسی) (۱).

و عن عبد اللّه بن الحارث بن جزء الزبیدی: أنه سمع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یقول: (ثبت (لیت) بینی و بین أهل نجران حجاب، فلا أراهم و لا یرونی)، من شده ما کانوا یمارون رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) (۲). انتهی.

و روی ابن جریر، و ابن أبی حاتم عن ابن عباس، و ابن سعد عن الأزرق بن قیس، و ابن جریر عن السدی، و ابن جریر، و ابن المنذر عن أبی جریج: أن نصاری نجران قالوا: یا محمد، فیم تشتم صاحبنا؟

قال: (من صاحبکم)؟

قالوا: عیسی ابن مریم، تزعم أنه عبد.

قال: (أجل، إنه عبد اللّه و روحه و کلمته، ألقاها إلی مریم، و روح منه).

فغضبوا و قالوا: لا، و لکنه هو اللّه نزل من ملکه فدخل فی جوف مریم، ثم خرج منها، فأرانا قدرته و أمره، فهل رأیت قط إنسانا خلق من غیر أب؟

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۷ عن الحاکم و صححه، و ابن مردویه، و أبی نعیم، و ابن سعد، و عبد بن حمید، و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۶۵ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۱۰۳.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۷ عن ابن جریر و جامع البیان للطبری ج ۳ ص ۴۰۵ و المحرر الوجیز للأندلسی ج ۱ ص ۴۴۷ و الدر المنثور ج ۲ ص ۳۸ و تفسیر الآلوسی ج ۳ ص ۱۹۴ و راجع: مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۵۵.

فأنزل اللّه تعالى: لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ .. (۱).

و أنزل تبارك و تعالى: إِنَّ مَثَلَ عِيسى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ قالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (۲).

فلما أصبحوا عادوا إليه، فقرأ عليهم الآيات، فأبوا أن يقرأوا. فأمر تعالى نبيه الكريم (صلى اللّه عليه و آله) بمباهلتهم فقال سبحانه و تعالى:

فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ ما جاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعالَوْا نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَكُمْ وَ نِساءَنا وَ نِساءَكُمْ وَ أَنْفُسَنا وَ أَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكاذِبِينَ إِنَّ هذا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَ ما مِنْ إِلهٍ إِلَّا اللَّهُ وَ إِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ (۳). فرضوا بمباهلته (صلى اللّه عليه و آله) ..

فلما رجعوا إلى منازلهم قال رؤساؤهم: السيد، و العاقب، و الأهتم: إن باهلنا بقومه باهلناه؛ فإنه ليس نبيا، و إن باهلنا بأهل بيته خاصه لم نباهله، فإنه لا يقدم على أهل بيته إلا و هو صادق.

و عن جابر، و ابن عباس، و قتاده، و سلمه بن عبد يسوع عن ابيه عن جده، و عن حذيفه، و الأزرق بن قيس، و الشعبى: أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لما نزلت هذه الآيات دعا وفد نجران إلى المباهله، فقال: (إن اللّه تعالى أمرنى إن لم تقبلوا هذا أن أباهلكم).

۱- الآيه ۱۷ من سوره المائده.

۲- الآيتان ۵۹ و ۶۰ من سوره آل عمران.

۳- الآيات ۶۱- ۶۳ من سوره آل عمران.

فقالوا: يا أبا القاسم، بل نرجع فننظر فی أمرنا.

و فی حديث آخر فقالوا: أخرنا ثلاثه أيام، فخلا بعضهم إلی بعض و تصادقوا.

فقال السيد العاقب: و اللّه يا معشر النصاری، لقد عرفتم أن محمدا لنبی مرسل، و لئن لاعنتموه ليخسفن بأحد الفريقين، إنه للاستئصال لكم، و ما لاعن قوم قط نبيا فبقی كبيرهم، و لا نبت صغيرهم.

و فی روايه: فقال شرحبيل: لئن كان هذا الرجل نبيا مرسلا فلا عنّاه لا يبقی علی وجه الأرض منا شعر و لا ظفر إلا هلك.

و فی روايه: لا نفلح نحن و لا عقبنا من بعدنا.

قالوا: فما الرأی يا أبا مريم؟

فقال: رأيی أن أحكّمه، فإنی أری رجلا لا يحكم شططا أبدا.

فقال السيد: فإن كنتم قد أبيتم إلا إلف دينكم، و الإقامه علی ما أنتم عليه من القول فی صاحبكم، فوادعوا الرجل، ثم انصرفوا إلی بلادكم.

فلما انقضت المده أقبل رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) مشتملا علی الحسن و الحسين فی خميله له، و فاطمه تمشی عند ظهره للملاعنه، و له يومئذ عده نسوه. فقال (صلی اللّه عليه و آله): (إن أنا دعوت فأمنوا أنتم) (۱).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۹ عن الحاكم و صححه، و ابن مردويه، و أبی نعيم فی الدلائل، و البيهقی، و ابن الشيخ، و الترمذی، و النسائی، و ابن سعد، و عبد بن حميد، و ابن جرير، و ابن أبی شيبه، و سعيد بن منصور. و راجع: المواهب اللدنيه و شرحه للزرقانی ج ۵ ص ۱۸۷- ۱۹۰. و البحار ج ۳۵ ص ۲۶۴ و الدر المنثور ج ۲ ص ۳۹ و تفسير الآلوسی ج ۳ ص ۱۸۸.

و عن سعد بن أبی وقاص، عن علی بن أحمر قالا: لما نزلت آیه المباهله دعا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علیا و فاطمه، و حسنا و حسینا، فقال:

(اللهم هؤلاء أهل بیتی) (۱). انتهی.

فتلقی شرحبیل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فقال: إنی قد رأیت خیرا من ملاعنتک.

فقال: (و ما هو)؟

فقال: حکمک الیوم إلی اللیل و لیلتک إلی الصباح، فما حکمت فینا فهو جائز. و أبوا أن یلاعنوه.

و عن ابن عباس قال: لو باهل أهل نجران رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لرجعوا لا یجدون أهلا و لا مالا (۲).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۹ عن مسلم، و الترمذی، و ابن المنذر، و الحاکم فی السنن، و فی هامشه عن: الحاکم ج ۴ (۱۸۷۱)، و شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۹۰ و المناقب لابن شهر آشوب ج ۲ ص ۶۶ و العمده لابن البطریق ص ۱۳۲ و ۱۸۸ و الطرائف لابن طاووس ص ۴۵ و ص ۱۲۹ و الصراط المستقیم للعاملی ج ۱ ص ۱۸۶ و البحار ج ۳۷ ص ۲۶۵ و ۲۷۰.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۹ عن عبد الرزاق، و البخاری، و الترمذی، و النسائی، و ابن جریر، و ابن المنذر. و مجمع البیان للطبرسی ج ۱ ص ۳۱۰ و الدر المنثور للسیوطی ج ۲ ص ۳۹. و راجع: البحار ج ۱۷ ص ۱۶۹ و مسند احمد ج ۱ ص ۲۴۸ و مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۲۸ و فتح الباری ج ۸ ص ۵۵۷ و السنن الکبری للنسائی ج ۶ ص ۳۰۸ و مسند أبی یعلی ج ۴ ص ۴۷۲ و تفسیر القرآن للصنعانی ج ۱ ص ۵۲ و جامع البیان للطبری ج ۱ ص ۵۹۷ و ج ۳ ص ۴۰۹.

و روی عن الشعبی مرسلا: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قال:

(لقد أرانی البشیر بهلکه أهل نجران حتی الطیر علی الشجر، لو تموا علی الملاعنه).

و روی عن قتاده مرسلا: قال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (إن کان العذاب لقد نزل علی أهل نجران، أن لو فعلوا لاستؤصلوا من الأرض) (۱).

و لما غدا إلیهم أخذ بید حسن حسین، و فاطمه تمشی خلفه، و علی خلفها، و هو یقول: (إذا أنا دعوت فأمّنوا).

فقال أسقفهم: إنی لأری وجوها لو سألوا اللّه أن یزیل جبلا من مکانه لأزاله. فلا تباهلوا فتهلکوا، و لا یبقی علی وجه الأرض نصرانی إلی یوم القیامه. و اللّه، لقد عرفتم نبوته، و لقد جاءکم بالفصل فی أمر صاحبکم، أی عیسی. فو اللّه، ما باهل قوم نبیا إلا هلکوا، فإن أبیتم إلا دینکم فوادعوا الرجل، و انصرفوا.

فقالوا: یا أبا القاسم لا نلاعنک.

فقال: (فأسلموا، یکن لکم ما للمسلمین و علیکم ما علیهم). فأبوا.

قال: (فإنی أناجزکم).

فقالوا: ما لنا بحرب العرب طاقه. و لکن نصالحک.

فصالحهم، و قال: (و الذی نفسی بیده، إن العذاب تدلی علی أهل نجران، و لو تلاعنوا لمسخوا قرده و خنازیر، و لاضطرم علیهم الوادی نارا،

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۹ و الدر المنثور للسیوطی ج ۲ ص ۳۹.

و لاستأصل اللّه نجران و أهله حتى الطير على الشجر) (۱).

و فی بعض النصوص أنهم قالوا له: لم لا تباهلنا بأهل الکرامه و الکبر، و أهل الشاره ممن آمن بک و اتبعک؟!

فقال (صلی اللّه علیه و آله): (أجل، أباهلکم بهؤلاء خیر أهل الأرض، و أفضل الخلق).

ثم تذکر الروایه قول الأسقف لأصحابه: (أری وجوها لو سأل اللّه بها أحد أن یزیل جبلا من مکانه لأزاله ..

إلی أن قال: أفلاـ ترون الشمس قد تغیر لونها، و الأفق تنجع فیه السحب الداکنه، و الریح تهب هائجه سوداء، حمراء، و هذه الجبال یتصاعد منها الدخان؟! لقد أطلّ علینا العذاب! انظروا إلی الطیر و هی تقی ء حواصلها، و إلی الشجر کیف یتساقط أوراقها، و إلی هذه الأرض ترجف تحت أقدامنا) (۲).

۱- شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۹۰ عن ابن أبی شیبه، و أبی نعیم و غیرهما، و راجع: المحرر الوجیز للأندلسی ج ۱ ص ۴۴۸.

۲- راجع: تفسیر القمی ج ۱ ص ۱۰۴ و حیاه الحسن (علیه السلام) للقرشی ج ۱ ص ۴۹- ۵۱. و قد روی قضیه المباهله بأهل الکساء بالاختصار تاره، و بالتفصیل أخری جم غفیر من الحفاظ و المفسرین. و نذکر علی سبیل المثال منهم هنا: تفسیر العیاشی ج ۱ ص ۱۷۶ و ۱۷۷ و مجمع البیان ج ۲ ص ۴۵۲ و ۴۵۳ و تفسیر القرآن العظیم لابن کثیر ج ۱ ص ۳۷۰ و ۳۷۱ و تفسیر جامع البیان للطبری ج ۳ ص ۲۱۱ و ۲۱۳ و ۲۱۲. و راجع أیضا: تفسیر النیسابوری (بهامش جامع البیان) ج ۳ ص ۲۱۳ و ۲۱۴ و تفسیر الرازی ج ۸ ص ۸۰ و بعد ذکره حدیث عائشه فی المباهله بأهل البیت (علیهم السلام)، و أنه (صلی اللّه علیه و آله) جعل حینئذ الجمیع تحت المرط الأسود، حیث قرأ آیه التطهیر قال الرازی: (و هذه الروایه کالمتفق علی صحتها بین أهل التفسیر و الحدیث). و التفسیر الحدیث لمحمد عزت دروزه ج ۸ ص ۱۰۸ عن التاج الجامع للأصول ج ۳ ص ۳۹۶ عن مسلم و الترمذی. و الکشاف للزمخشری ج ۱ ص ۳۶۸- ۳۷۰ و الإرشاد للمفید (ط دار المفید) ص ۱۶۶ و الصواعق المحرقه ص ۱۵۳ و ۱۵۴ و أسباب النزول للواحدی ص ۵۸ و ۵۹ و صحیح مسلم ج ۷ ص ۱۲۰ و ۱۲۱ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۵۴ و حیاه الصحابه ج ۲ ص ۴۹۲ و ج ۱ ص ۱۳۰ و ۱۲۱ و صحیح الترمذی ج ۵ ص ۶۳۸ و ۲۲ و المناقب لابن شهر آشوب ج ۳ ص ۳۷۰ و ۳۶۸ و ۳۶۹ عن کثیرین جدا و ینابیع الموده ص ۵۲ و ۲۳۲ و عن ص ۴۷۹ و دلائل النبوه لأبی نعیم ص ۲۹۸ و ۲۹۹ و حقائق التأویل للشریف الرضی (رحمه اللّه) ص ۱۱۰ و ۱۱۲ و فرائد السمطین ج ۱ ص ۳۷۸ و ج ۲ ص ۲۳ و ۲۴ و شواهد التنزیل ج ۱ ص ۱۲۶ و ۱۲۷ و ۱۲۴ و ۱۲۳ و ج ۲ ص ۲۰ و المسترشد فی الإمامه ص ۶۰ و ترجمه الإمام علی (علیه السلام) من تاریخ دمشق (بتحقیق المحمودی ط ۱) ج ۱ ص ۲۰۶ و (ط ۲) ص ۲۲۵ و المناقب للخوارزمی ص ۵۹ و ۶۰ کشف الغمه للأربلی ج ۱ ص ۲۳۲ و ۲۳۳ و الإصابه ج ۲ ص ۵۰۳ و ۵۰۹ و معرفه علوم الحدیث للحاکم ص ۵۰ و تفسیر فرات ص ۱۵ و ۱۴ و ۱۶ و ۱۱۷ و أمالی الشیخ الطوسی ج ۲ ص ۱۷۲ و ج ۱ ص ۲۶۵ و الجوهره فی نسب علی (علیه السلام) و آله ص ۶۹ و ذخائر العقبی ص ۲۵ و روضه الواعظین ص ۱۶۴ و ما نزل من القرآن فی أهل البیت لابن الحکم ص ۵۰ و الفصول المهمه لابن الصباغ ص ۱۱۰ و ۵ و ۷ و مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۱۵۰ و أسد الغابه ج ۴ ص ۲۶ و سنن البیهقی ج ۷ ص ۶۳ و مسند أحمد ج ۱ ص ۱۸۵ و مناقب الإمام علی (علیه السلام)

لابن المغازلی ص ۲۶۳ و فی هامشه عن نزول القرآن لأبی نعیم (مخطوط) و الـدر المنثور ج ۲ ص ۳۸- ۴۰ عن بعض من تقدم و عن البیهقی فی الدلائل، و ابن مردویه، و ابن أبی شیبه، و سعید بن منصور، و عبد بن حمید، و ابن المنذر، و تفسیر البرهان ج ۱ ص ۲۸۶- ۲۹۰ عن بعض من تقـدم و عن موفق بن أحمد، فی کتاب فضائل الإمام علی، و أمالی الشیخ، و الإختصاص، و عن الصـدوق و عن الثعلبی، عن مقاتل، و الکلبی، و فی تفسـیر المیزان ج ۲ ص ۲۲۸- ۲۳۵. عن کثیر ممن تقـدم، و عن عیون أخبار الرضا، و إعلام الوری ص ۷۹ و الخرائج و الجرائح، و حلیه الأولیاء، و الطیالسـی. و هو أیضا فی فتح القدیر ج ۱ ص ۳۴۷ و ۳۴۸ و تفسـیر التبیان ج ۲ ص ۴۸۵ و تفسـیر نـور الثقلین ج ۱ ص ۲۸۸- ۲۹۰ عن بعض من تقـدم و عن الخصـال و روضه الکـافی و غیرهما، و عن نور الأبصار ص ۱۱۱ و عن المنتقی باب ۳۸ و فی تفسیر المیزان ج ۳ ص ۲۳۵ و قال ابن طاووس فی کتاب سعد السعود ص ۹۱: رأیت فی کتاب تفسـیر ما نزل فی القرآن فی النبی و أهل بیته، تألیف محمـد بن العباس بن مروان: أنه روی خبر المبـاهله من أحـد و خمسـین طریقـا عمن سـماه من الصـحابه و غیرهم، وعـد منهم الحسن بن علی (علیهما السـلام) و عثمان بن عفان، و سـعد بن أبی وقاص، و بکر بن سمال، و طلحه، و الزبیر، و عبد الرحمن بن عوف، و عبد اللّه بن عباس، و أبا رافع مولی النبی، و جابر بن عبـد اللّه، و البراء بن عازب، و أنس بن مالک) انتهی. و روی ذلک أیضا عن: علی (علیه السـلام) و أم سـلمه و عائشه، و أبی سعید الخدری و عمرو بن سعید بن معاذ، و حذیفه بن الیمان، (و زاد ابن طاووس نقلا عن الحجام) أبا الطفیل عامر بن واثله، و جریر بن عبد اللّه السجستانی، و أبا قیس المدنی، و أبا إدریس، و محمد بن المنکدر، و علی بن الحسین، و أبا جعفر محمـد بن علی بن الحسـین، و أبا عبـد اللّه جعفر بن محمـد، و الحسن البصـری، و قتاده، و علباء بن الأحمر، و عامر بن شـراحیل الشـعبی، و یحیی بن نعمـان، و مجاهـد، و شـهر بن حوشب. و أضاف ابن شـهر آشوب فی مناقبه ج ۳ ص ۳۶۸- ۳۶۹: أبا الفتح محمد بن أحمد بن أبی الفوارس، و ابن البیع فی معرفه علوم الحدیث، و احمد فی الفضائل، و ابن بطه فی الإبانه، و الأشفهی فی اعتقاد أهل السـنه، و الخرکوشی فی شرف النبی، و محمد بن اسحاق، و قتیبه بن سعید، و الحسن البصری، و القاضی أبا یوسف، و القاضـی المعتمـد أبـا العبـاس، و أبـا الفرج الأصـبهانی فی الأغانی عن کثیرین و هامش حقائق التأویل ص ۱۱۰ عـن بعض من تقـدم، و تاریخ الخلفاء للسـیوطی ص ۱۶۵ و الکامـل لابن الأثیر ج ۲ ص ۳۹۲ و عـن کنز العمـال ج ۶ ص ۴۰۷ و عن تفسـیر الخـازن، و عن تفسـیر البغوی بهـامشه. و ثمه مصـادر کثیره أخری ذکرها فی مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ مثل: تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۶۶ و فی (ط أخری) ص ۷۱ و فتوح البلاذری ص ۷۵ و فی (ط أخری) ص ۸۵ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۴۰ و السـیره النبویه لدحلان (بهامش الحلبیه) ج ۳ ص ۶ و الشـفاء للقاضی عیاض ج ۲ ص ۱۰۷ و نسیم الریاض ج ۳ ص ۴۱۱ و شرح القاری (بهامشه) ج ۲ ص ۵۲۲ و ج ۳ ص ۴۱۱ و کفایه الطالب للکنجی الشافعی ص ۱۴۱ و الجامع لأحکام القرآن للقرطبی ج ۴ ص ۱۰۴ و المنار ج ۳ ص ۳۲۲ و أعیان الشـیعه ج ۱ ص ۴۱۶ و البحار ج ۳۵ و ج ۲۱ ص ۲۷۷ و ۲۸۲ و ۳۲۱ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۱- ۳۴۳ و ۳۴۶ و ۳۵۴ و دلائل النبوه للبیهقی ص ۲۹۸ و القاضی البیضاوی فی تفسیر الآیه، و روح المعانی ج ۳ ص ۱۹۰ و روح البیان ج ۲ ص ۴۴ و السراج المنیر ج ۱ ص ۲۲۲ و تفسیر الشریف اللاهیجی ج ۱ ص ۳۳۲ و جلاء الأذهان ج ۱ ص ۶۱ و کنز الدقائق ج ۲ ص ۱۰۲ و العبر و دیوان المبتدأ و الخبر لابن خلدون ج ۲ ق ۲ ص ۵۷ و العمده لابن بطریق ص ۱۸۸ و مـا بعـدها، و تـذکره الخواص لابـن الجوزی ص ۱۴ و أحکـام القرآن للجصـاص ج ۲ ص ۱۶ و فی (ط أخری) ص ۲۹۵ و الأغانی ج ۱۲ ص ۷ و نهج الحق ص ۱۷۷ و غایه المرام المقصد الثانی الباب ۳ و ۴ عن سعد، و جابر، و ابن عباس، و الشعبی، و السدی، و أبی عبد اللّه و الحسن و أبی الحسن موسی و أبی ذر عن علی (علیهما السلام) فی حدیث (المناشده)، و عن محمد بن المنکـدر بن عبـد اللّه بن الهـدیر، و عن أبی الحسن الرضا (علیه السـلام). و قد أخرجه فی البحار ج ۲۱ عن مصادر جمه، و کـذا أخرجه فی ملحقات إحقاق الحق ج ۳ و ج ۵ و ج ۹ و ج ۱۴ عن مصادر أهل السـنه جمعاء. و راجع: ملحقات إحقاق الحق ج ۳

ص ۴۶ و ما بعدها، نقله عن جمع ممن قدّمناه، و عن الثعلبى فى تفسيره، و معالم التنزيل ج ۱ ص ۳۰۲ و مصابيح السنه ج ۲ ص ۲۰۴ و أحكام القرآن لابن العربى ج ۱ ص ۱۱۵ و جامع الأصول ج ۹ ص ۴۷۰ و تلخيص الذهبى ذيل المستدرك ج ۳ ص ۱۵۰ و مطالب السؤول ص ۷ و الرياض النضره ص ۱۸۸ و تفسير النسفى ج ۱ ص ۱۳۶ و تبصير الرحمن ج ۱ ص ۱۱۴ و مشكاه المصابيح ج ۲ ص ۳۵۶ و الكاف الشاف ص ۲۲۶ و المواهب للكاشفى ج ۱ ص ۷۱ و معارج النبوه ج ۱ ص ۳۱۵ و الإكليل ص ۵۳ و تفسير الجلالين ج ۱ ص ۳۳ و تفسير أبى السعود ج ۲ ص ۱۴۳ و مدارج النبوه ص ۵۰۰ و مناقب مرتضوى ص ۴۴ و الإتحاف بحب الأشراف ص ۵۰ و الجواهر للطنطاوى ج ۲ ص ۱۲۰ و رشفه الصادى ص ۳۵ و كفايه الخصام ص ۳۹. و راجع أيضا ج ۹ ص ۷۰ عن منهاج السنه لابن تيميه ج ۴ ص ۳۴ و مقاصد المطالب ص ۱۱ و المنتقى ص ۱۸۸ و نزول القرآن فى أمير المؤمنين (عليه السلام) لأبى نعيم (مخطوط)، و أرجح المطالب ص ۵۵ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۳ ص ۱۹۴ و مرآه الجنان ج ۱ ص ۱۰۹ و شرح المقاصد للتفتازانى ج ۲ ص ۲۱۹ و شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۴ ص ۴۳ و إمتاع الأسماع ص ۵۰۲ و المواقف ج ۲ ص ۶۱۴ و شرح ديوان أمير المؤمنين (عليه السلام) ص ۱۸۴ و راجع أيضا ج ۵ ص ۵۹ و ۱۰۲ و ج ۱۴ ص ۱۳۱- ۱۴۸.

کتاب مصالحه النجرانيين:

و بعد امتناعهم عن الدخول فی الملاعنه، و تقرر ضرب الجزيه على أهل

نجران، انصرفوا حتی إذا كان من الغد كتب لهم هذا الكتاب:

(بسم اللّه الرحمن الرحيم، هـذا مـا كتب محمـد النبی رسول اللّه لأهـل نجران- إذا كـان عليهم حكمه- فی كـل ثمره، و فی كل صفراء و بيضـاء و رقيق فأفضـل ذلک عليهم، و ترک ذلک كله [لهم] علی ألفی حله من حلل الأواقی، فی كل رجب ألف حله، و فی كـل صـفر ألف حله، مع كل حله أوقيه من الفضه، فما زادت علی الخراج أو نقصت عن الأواقی فبالحساب، و ما قضوا من دروع أو خيل أو ركاب أو عروض أخذ منهم بالحساب، و علی نجران مؤنه رسـلی و متعتهم ما بين عشـرين يوما فما دون ذلک، و لا تحبس رسلی فوق شهر.

و عليهم عاريه ثلاثين درعا، و ثلاثين فرسا، و ثلاثين بعيرا، إذا كان كيد و معره، و ما هلک مما أعاروا رسـلی من دروع، أو خيل أو ركاب، [أو عروض] فهو ضمين علی رسلی حتی يؤدوه إليهم.

و لنجران و حاشـيتها جوار اللّه و ذمه محمد النبی رسول اللّه علی أنفسـهم و ملتهم، و أرضهم و أموالهم، و غائبهم و شاهدهم، و عشـيرتهم، و بيعهم [و صلواتهم]، [و كل ما تحت أيديهم من قليل أو كثير]، و ألا يغيروا مما كانوا عليه بغير حق من حقوقهم و لا ملتهم، و لا يغير أسقف عن أسقفيته، و لا راهب من رهبانيته.

و ليس عليهم دنيه، و لا دم جاهليه، و لا يحشرون، و لا يعشرون، و لا يطأ أرضهم جيش، و من سأل منهم حقا فبينهم النصف غير ظالمين و لا مظلومين. [علی ألا يأكلوا الربا] فمن أكل الربا من ذی قبل فذمتی منه بريئه، و لا يؤخذ رجل منهم بظلم آخر، و علی ما فی هذه الصحيفه جوار

اللّه، و ذمه النبی محمد رسول اللّه أبدا، حتی یأتی اللّه بأمره ما نصحوا و أصلحوا ما علیهم، غیر مثقلین بظلم).

شهد أبو سفیان بن حرب، و غیلان بن عمرو، و مالک بن عوف النصری، و الأقرع بن حابس الحنظلی، و المغیره بن شعبه (۱).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۲۰ و مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۱۵۲ فما بعدها إلی ص ۱۵۶ و ۱۶۵ عن المصادر التالیه: البدایه و النهایه ج ۵ ص ۵۵ و تاریخ المدینه لابن شبه ج ۲ ص ۵۸۴ و تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۶۷ و فی (ط أخری) ص ۷۲ و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۱ ق ۲ ص ۳۵ و فی (ط أخری) ج ۱ ص ۲۸۷ و تفسیر الشیخ أبی الفتوح الرازی (فی تفسیر الآیه ۶۱ من آل عمران- آیه المباهله) (الطبعه الفهلویه) ج ۱ ص ۵۷۶ و مستدرک الوسائل للنوری ج ۱۱ ص ۱۳۳ و الإرشاد للمفید ص ۷۸ و فی (ط أخری) ص ۷۹ و الأموال لأبی عبید ص ۲۷۲- ۲۷۵ و فی (ط أخری) ص ۱۸۷ و راجع ص ۳۹ و رسالات نبویه ص ۶۲- ۶۶ و جمهره رسائل العرب ج ۱ ص ۷۶ و الخراج لأبی یوسف ص ۷۲ و فی (ط أخری) ص ۷۸ و حیاه الصحابه ج ۱ ص ۱۲۱ و زاد المعاد لابن القیم ج ۲ ص ۴۰ و ۴۱ و مدینه العلم ج ۲ ص ۲۹۹ و جلاء الأذهان (تفسیر گازر) ج ۲ ص ۶۲ و غایه المرام ص ۳۰۱ و الأموال لابن زنجویه ج ۲ ص ۴۴۹ و ۴۵۰ و ج ۱ ص ۹۴۸ و أعیان الشیعه ج ۱ ص ۴۱۷ و نشأه الدوله الإسلامیه ص ۳۱۳. قال البلاذری فی الفتوح ص ۷۶ و فی (ط أخری) ص ۸۷ و ۸۸ بعد نقل الکتاب: (و قال یحیی بن آدم: و قد رأیت کتابا فی أیدی النجرانیین، کانت نسخته شبیهه بهذه النسخه و فی أسفله: و کتب علی أبو طالب و لا أدری ما أقول فیه)!! و راجع: الوثائق السیاسیه: ص ۱۷۵ / ۹۴ نقله عن جمع ممن تقدم و عن الأصل للشیبانی (خطیات مراد ملا- و عاطف و فیض و آیاصوفیا بإستانبول کتاب السیر باب ما جاء عن النبی و أصحابه فی أهل نجران و بنی تغلب) و إمتاع الأسماع للمقریزی خطیه کوپرلو ص ۱۰۳۷ و ۱۰۳۸ و ۱۶۵۰ و الوثائق السیاسیه الیمنیه لمحمد علی الأکوع الحوالی ص ۹۴- ۹۶ قال: و راجع أیضا مخطوطه التأریخ المجهول و راجع أیضا: ص ۷۱۸ من الوثائق.و أوعز إلیه فی النهایه لابن الأثیر فی ماده: (وقه) و (وقف) و (هف) و (وفه) و (ربی) و راجع: الفائق ج ۱ ص ۱۷۹ و لسان العرب، و أقرب الموارد فی هذه المواد، و راجع: معجم البلدان ج ۵ ص ۲۶۵ و ۲۶۹ و نیل الأوطار ج ۸ ص ۵۸ و فتح الباری ج ۸ ص ۷۴ و الکامل لابن الأثیر ج ۲ ص ۲۹۳ و عون المعبود ج ۳ ص ۱۳۳ و أبا داود ج ۳ ص ۱۶۷ و المنار ج ۳ ص ۳۲۲ و تذکره الفقهاء للعلامه الحلی ج ۱ ص ۴۴۱ و إعلام الوری ص ۱۳۰ و مآثر الإنافه ج ۳ ص ۲۳۷ و ثقات ابن حبان ج ۲ ص ۱۲۳ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۱۲ و السیره النبویه لدحلان (بهامش الحلبیه) ج ۳ ص ۴ و العبر و دیوان المبتدأ و الخبر لابن خلدون ج ۲ ق ۲ ص ۵۷ و کنز العمال ج ۱۴ ص ۲۴۷ و ج ۴ ص ۳۲۳ و البحار ج ۲۱ ص ۲۷۷ و ۳۳۸ و ۳۷۲ و الإصابه ج ۳ ص ۱۹۲ فی غیلان بن عمرو، و المنتظم لابن الجوزی ج ۴ ص ۳. و الخراج لقدامه بن جعفر (مخطوطه پاریس) ورقه ۱۲۵ و زاد المعاد ج ۳ ص ۴۱ و الفائق ماده (وهف) و اللسان ماده (وقف) و إمتاع الأسماع ج ۱ ص ۵۰۲ و غریب الحدیث لأبی عبید (خطیه کوپرلو) ورقه ۷۲- ب و النهایه ماده (ثلل) و (ثوی) و (ربی). قال: و انظر کایتانی ج ۱۰ ص ۶۰.

کتاب آخر لنصاری نجران:

و فی لفظ: أن الأسقف أبا الحارث أتی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و معه السید العاقب، و وجوه قومه، و أقاموا عنده یستمعون ما ینزل اللّه عز و جل، فکتب للأسقف هذا الکتاب و لأساقفه نجران بعده، یقول فیه:

(بسم اللّه الرحمن الرحیم، من محمد النبی رسول اللّه للأسقف أبی الحارث، و أساقفه نجران و کهنتهم و رهبانهم، و أهل بیعهم، و رقیقهم و کل ما تحت أیدیهم من قلیل أو کثیر، لا یغیر أسقف من أسقفیته، و راهب من رهبانیته، و لا کاهن من کهانته، و لا یغیر حق من حقوقهم و لا سلطانهم، و لا مما کانوا علیه، لهم علی ذلک جوار اللّه تعالی و رسوله أبدا، ما نصحوا و أصلحوا، غیر مثقلین بظلم و لا ظالمین).

و کتب المغیره بن شعبه.

فلما قبض الأسقف الکتاب استأذن فی الانصراف إلی قومه و من معه، فأذن لهم فانصرفوا (۱).

نص آخر للکتاب:

و ثمه کتاب آخر أرسله إلیهم، و هو التالی:

(بسم اللّه الرحمن الرحیم، من محمد النبی إلی الأسقف أبی الحارث، و أساقفه نجران و کهنتهم، و من تبعهم و رهبانهم، أن لهم ما تحت أیدیهم من قلیل و کثیر، من بیعهم و صلواتهم، و رهبانیتهم، و جوار اللّه و رسوله، لا یغیر أسقف من أسقفیته، و لا راهب من رهبانیته، و لا کاهن من کهانته، و لا یغیر حق من حقوقهم، و لا سلطانهم، و لا شی ء مما کانوا علیه. علی ذلک جوار اللّه و رسوله أبدا ما نصحوا، و صلحوا، فما علیهم غیر مثقلین

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۲۰ و مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۱۴۹ و زاد المعاد لابن القیم ج ۳ ص ۴۱ و رسالات نبویه ص ۶۶، و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۷۲.

بظلم و لا ظالمین). و کتب المغیره (۱).

و ذکروا: أنه یحتمل أن یکون الکتاب السابق لأهل نجران، و هـذا الکتاب للأساقفه، و الشاهد علی ذلک أن الکتاب السابق ناظر إلی التأمین فی الأموال، و هذا الکتاب الأخیر ناظر إلی التأمین فی المناصب الدینیه (۲).

الکتاب بخط علی علیه السّلام:

زعمت بعض المصادر: أن کاتب هذا الکتاب هو المغیره بن شعبه (۳).

و قیل: هو معیقیب (۴).

و قیل: هو عبد اللّه بن أبی بکر (۵).

و قال الیعقوبی: إنه علی (علیه السلام) (۶).

۱- مکـاتیب الرسول ج ۳ ص ۱۴۸ عن المصـادر التـالیه: الطبقات الکبری ج ۱ ص ۲۶۶ و فی (ط أخری) ج ۱ ق ۲ ص ۲۱ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۵۵ و رسالات نبویه ص ۶۶ و حیاه الصحابه ج ۱ ص ۱۲۳ و زاد المعاد ج ۳ ص ۴۱ و جمهره رسائل العرب ج ۱ ص ۷۶ و مدینه العلم ج ۲ ص ۲۹۷ و إعلام الوری ص ۷۹ و مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۱۷۹/ ۹۵ عن جمع ممن قـدمناه، و إمتـاع المقریزی (خطیه کوپرلو) ص ۱۰۳۸ و سبل الهدی للشامی خطیه باریس/ ۱۹۹۲ ورقه ۶۵- ألف و راجع أیضـا ص ۷۱۸.

۲- مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۱۴۸.

۳- کما ذکره البلاذری، و ابن کثیر، و ابن قیم الجوزیه.

۴- ذکر ذلک أبو عبید، و ابن زنجویه.

۵- ذکر ذلک أبو یوسف.

۶- تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۸۲.

و يؤيده: ما ذكره يحيى بن آدم (۱).

و يؤيده أيضا: ما ذكروه من أن النجرانيين جاؤوا عليا (عليه السلام) بكتابه الذى كتبه لهم بيده، فراجع (۲).

عهد مكذوب على النبى صلّى اللّه عليه و آله:

و قد أظهر نصارى نجران فى سنه مائتين و خمس و ستين عهدا مطولا زعموا: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) كتبه لهم، و قد ذكرهما العلامه الأحمدى فى كتابه القيم (مكاتيب الرسول) ج ۳ ص ۱۷۲ فما بعدها ..

ثم ذكر قرائن كثيره على أنهما مفتعلان، و مكذوبان، و يكفى أن نذكر منها: أن عددا من الشهود الذين ذكرت أسماؤهم كانوا قد استشهدوا قبل قدوم وفد نجران بعده سنوات.

فإن وفد نجران إنما قدم على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) سنه عشر بالإتفاق، و فى الشهود سعد بن معاذ، و قد استشهد فى السنه الرابعه أو الخامسه، فى غزوه بنى قريظه، و جعفر بن أبى طالب قد استشهد فى سنه

۱- فتوح البلدان للبلاذرى ج ۱ ص ۷۸.

۲- السنن الكبرى ج ۱۰ ص ۱۲۰ و معجم البلدان ج ۵ ص ۲۶۹ و مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۱۷۰ عن المصادر التاليه: المصنف لابن أبى شيبه ج ۱۴ ص ۵۵۰ و ۵۵۱ عن سالم، و كنز العمال ج ۴ ص ۳۲۳ عن ابن أبى شيبه، و الأموال لأبى عبيد، و البيهقى و ج ۱۴ ص ۲۴۷ عن البيهقى عن عبد خير، و الأموال لابن زنجويه ج ۱ ص ۲۷۶ و ۴۱۸ عن سالم، و الخراج لأبى يوسف ص ۸۰ قال: و كان الكتاب فى أديم أحمر، و الأموال لأبى عبيد ص ۱۴۳/ ۲۷۳ و المطالب العاليه ج ۴ ص ۴۱.

ثمان. و زید بن ثابت کان من صغار الصحابه سنا، فکیف بولده عبد اللّه، کما أن عددا من الشهود لا نعرف عنهم شیئا. فراجع (۱)

آیه الکلمه السواء متی نزلت؟!

و قد ذکروا: أن قوله تعالی قُلْ یا أَهْلَ الْکِتابِ تَعالَوْا إِلی کَلِمَهٍ سَواءٍ بَیْنَنا وَ بَیْنَکُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَ لا نُشْرِکَ بِهِ شَیْئاً وَ لا یَتَّخِذَ بَعْضُنا بَعْضاً أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (۲) قد نزل فی قصه نصاری نجران.

و کانت قصتهم سنه تسع. و قد أدرجها (صلی اللّه علیه و آله) فی کتابهم (۳).

غیر أن هذا غیر صحیح، فقد کتب النبی (صلی اللّه علیه و آله) هذه الآیه إلی کسری و قیصر، و النجاشی، و المقوقس قبل سنه تسع بعده سنوات، فکیف تکون قد نزلت فی قصه نجران؟! (۴).

۱- مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۱۸۱ و ۱۸۲، و راجع المصادر فی الهوامش السابقه.

۲- الآیه ۶۴ من سوره آل عمران.

۳- راجع: البحار ج ۹ ص ۷۰ و ج ۲۱ ص ۲۸۷ عن إقبال الأعمال، و راجع: تفسیر الکشاف ج ۱ ص ۳۷۱ و الجامع لأحکام القرآن ج ۴ ص ۱۰۵ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۳ ص ۲۱۳ و ۲۱۴ و تفسیر الثعالبی ج ۱ ص ۲۷۵ و جامع البیان للطبری ج ۳ ص ۴۱۰ و تفسیر الرازی ج ۸ ص ۹۰ و العجاب للعسقلانی ج ۲ ص ۶۸۸ و الدر المنثور ج ۲ ص ۴۰.

۴- مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۳۹۸ عن المصادر التاله: تاریخ الأمم و الملوک ج ۳ ص ۲۱۳ و عمده القاری ج ۱ ص ۸۸ و فتح الباری ج ۱ ص ۳۶ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۷۵ و کنز العمال ج ۱۰ ص ۴۱۷ و ۴۱۸. و تفسیر الثعلبی ج ۹ ص ۲۲۰ و تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۷۷.

إلا أن یکون المقصود: أنها نزلت مره ثانیه فی هذه المناسبه.

رجوع وفد نجران إلی بلادهم:

و لما قبض النجرانیون کتابهم انصرفوا إلی نجران، و مع الأسقف أخ له من أمه، و هو ابن عمه من النسب، یقال له: بشر بن معاویه، و کنیته أبو علقمه. فدفع الوفد کتاب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلی الأسقف، فبینا هو یقرأه، و أبو علقمه معه، و هما یسیران إذ کبت ببشر ناقته، فتعس بشر غیر أنه لا یکنی عن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله).

فقال له الأسقف عند ذلک: قد و اللّه تعست نبیا مرسلا.

فقال له بشر: لا جرم و اللّه لا أحل عقدا حتی آتی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فصرف وجه ناقته نحو المدینه و ثنی الأسقف ناقته علیه، فقال له: افهم عنی، إنما قلت هذا لیبلغ عنی العرب، مخافه أن یقولوا: إنّا أخذنا حقه [أو رضینا بصوته]، أو نجعنا لما لم تنجع به العرب، و نحن أعزهم و أجمعهم دارا.

فقال له بشر: لا و اللّه، لا أقبل ما خرج من رأسک أبدا، فضرب بشر ناقته، و هو مولی الأسقف ظهره و ارتجز یقول:

إلیک تعدو قلقا و ضینهامعترضا فی بطنها جنینها

مخالفا دین النصاری دینها

حتی أتی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فأسلم، و لم یزل معه حتی قتل بعد ذلک.

قال: و دخل الوفد نجران، فأتی الراهب لیث بن أبی شمر الزبیدی،

و هو فی رأس صومعته.

فقـال له: إن نبیـا بعث بتهـامه، فـذکر مـا کان من وفـد نجران إلی رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله)، و أنه عرض علیهم الملاعنه فأبوا، و إن بشر بن معاویه دفع إلیه فأسلم.

فقال الراهب: أنزلونی، و إلا ألقیت نفسی من هذه الصومعه.

قـال: فأنزلوه، فانطلق الراهب بهـدیه إلی رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) منها هـذا البرد الـذی یلبسه الخلفاء، و القعب و العصا. فأقام الراهب مـده بعـد ذلک یسـمع الوحی و السـنن، و الفرائض و الحـدود، ثم رجع إلی قومه و لم یقدر له الإسـلام، و وعد أنه سیعود فلم یعد حتی قبض رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) (۱).

و ذکر ابن سعد: أن السید و العاقب رجعا بعد ذلک إلی المدینه و أسلما، و أنزلهما دار أبی أیوب الأنصاری (۲).۴.

۱- سـبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۲۲ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۷۱ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۶۷ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۱۰۶. الصحیح من السیره النبی الأعظم، مرتضی العاملی ج ۲۸ ۳۲۳ رجوع وفد نجران إلی بلادهم: ..... ص : ۳۲۲

۲- شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۹۱ عن ابن سـعد، و فتح الباری، و الإصابه، و عن المدائنی. و فتح الباری ج ۸ ص ۷۴.

الفصل العاشر: وقفات .. مع حديث النجرانيين

اشاره

دعوه النجرانین إلی الإسلام متی کانت؟!:

تقدم: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) أرسل إلی النجرانین یدعوهم إلی الإسلام، ثم بعد أن قدم علیه وفدهم فی سنه عشر کتب لهم کتبا أخری تقدم ذکرها أیضا ..

فقد یقال: إنه (صلی اللّه علیه و آله) کتب إلیهم الکتاب الأول الذی یدعوهم فیه إلی الإسلام من مکه، قبل أن تنزل علیه سوره النمل، کما دلت علیه بعض الروایات (۱). و سوره النمل مکیه (۲).

و لکن الصحیح هو أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد کتب إلیهم من المدینه بعد الهجره، و نستند فی ذلک إلی ما یلی (۳):

۱- الدر المنثور ج ۶ ص ۳۸ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۵۳ و البحار ج ۲۱ ص ۲۸۵ و ج ۳۵ ص ۲۶۲ و تفسیر الآلوسی ج ۳ ص ۱۸۶ و سبل الهدی و الرشاد ج ۶ ص ۴۱۵.

۲- مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۴۹۲ عن الإتقان للسیوطی ص ۱۰۱ و راجع: تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۲۶ و الفهرست لابن الندیم ص ۳۶ و الغدیر ج ۱ ص ۲۵۶ و راجع کتب التفسیر فی ذلک.

۳- ذکر هذه الأدله أیضا العلامه الأحمدی فی مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۴۹۷ و ۴۹۸.

أولا: قد صرحت النصوص المتقدمه بأنه بمجرد وصول كتاب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) خافوا و أرسلوا وفدهم إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى المدينه، و كانت قصه المباهله، فراجع.

ثانيا: صرح ابن طاووس فى الإقبال: بأن النبى (صلى اللّه عليه و آله) كتب إليهم هذا الكتاب، بعد أن كتب إلى كسرى و قيصر .. و كتابه لهما إنما كان من المدينه.

ثالثا: إنه لا معنى لأن يفزع النجرانيون من النبى (صلى اللّه عليه و آله)، حين كان فى مكه، فإنه لم يكن قادرا على فعل أى شى ء يوجب خشيتهم.

كما أنه لا معنى لأن يكتب إليهم: (فإن أبيتم آذنتكم بحرب، فإنه (صلى اللّه عليه و آله) لم يكن قادرا آنئذ على أن يحمى نفسه من أهل مكه، فهل يعقل أن يعلن الحرب على النجرانيين البعيدين عنه مئات الأميال؟!

رابعا: لم تكن الجزيه قد وضعت فى مكه مطلقا، و قد نزلت آيات الجزيه فى سنه تسع أو قريبا منها.

فإن أبيتم فالجزيه:

قد أبلغ النبى (صلى اللّه عليه و آله) أهل نجران بان عليهم الجزيه إن أصروا على الإلتزام بدينهم، و على عباده العباد، و أبوا عباده اللّه.

و هذا النص قد أوضح أن وضع الجزيه عليهم إنما هو بإزاء الإصرار على الإستنكاف عن عباده اللّه وحده، و ترجيح عباده العباد .. و ذلك يظهر وجود خلل بالمعايير يحتم اتخاذ إجراء ضدهم من شأنه أن يراعى آثار هذا الإخلال، فيتعامل مع هذا الإستكبار عن عباده اللّه من جهه، و مع ذلك

الإنقياد و القبول منهم بأن يكونوا فی موقع العبوديه للعباد من جهه أخرى، مع إسباغهم صفات الألوهيه على أولئک العباد، بادعاء وجود شبهه لديهم فی ذلک، ناشئه عن ولاده عيسى من دون أب، أو نحو ذلک مما لم يعد له مجال بعد ظهور الحقيقه بالأدله القاطعه، و بالمعجزات الظاهره، فلا مبرر للإصرار على ذلک إلا الإستكبار عن الإنقياد للحق ..

فجاء جعل الجزيه التی لابد ان يعطوها عن يد و هم صاغرون، ليكون بمثابه علاج روحی من شأنه أن يطامن نفوسهم، و يدفعهم لمراجعه حساباتهم، ليجدوا أنهم لا يربحون من هذا الإستعلاء و الإستكبار، و بذلک يعيد إليهم قدرا من التوازن فی نظرتهم إلى القضايا ..

مع ملاحظه: أنه لم يظهر إصرارا على تكذيبهم فی دعواهم بقاء الشبهه، رفقا منه بهم، و إفساحا للمجال للتروی و التأمل .. بالإضافه إلى مصالح أخرى ربما ترتبط بالسياسه العامه للناس فی مجال العلاقه بهم، و التعامل معهم فی الشأن العقيدی.

حوار مكذوب:

ثم إن أساس الخلاف بين نصارى نجران و بين النبی (صلى اللّه عليه و آله) هو أنهم يعبدون عباد اللّه، و لا يعبدون اللّه، و لأجل ذلک دعاهم إلى المباهله، و ذلک يدل على عدم صحه ما رووه عن ابن عباس قال: اجتمعت نصارى نجران و أحبار يهود عند رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فتنازعوا عنده، فقالت الأحبار: ما كان إبراهيم الا يهوديا، و قالت النصارى: ما كان إلا نصرانيا.

فأنزل اللّه عز و جل: يا أَهْلَ الْكِتابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِی إِبْراهِيمَ وَ ما أُنْزِلَتِ

التَّوْراهُ وَ الْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ حاجَجْتُمْ فِيما لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيما لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ ما كانَ إِبْراهِيمُ يَهُودِيًّا وَ لا نَصْرانِيًّا وَ لكِنْ كانَ حَنِيفاً مُسْلِماً وَ ما كانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْراهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَ هذَا النَّبِيُّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ اللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ (۱).

فقال رجل من الأحبار: أتريد منا يا محمد أن نعبدک كما تعبد النصارى عيسى ابن مريم؟

و قال رجل من نصارى نجران: أو ذلک تريد يا محمد و إليه تدعونا؟

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (معاذ اللّه أن أعبد غير اللّه أو آمر بعباده غيره، ما بذلک بعثنى و لا أمرنى).

فأنزل اللّه عز و جل فى ذلک: ما كانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّهَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِباداً لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ لكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِما كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتابَ وَ بِما كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ وَ لا يَأْمُرَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلائِكَهَ وَ النَّبِيِّينَ أَرْباباً أَ يَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (۲).

ثم ذكر ما أخذ عليهم و على آبائهم من الميثاق بتصديقه و إقرارهم به على أنفسهم، فقال: وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثاقَ النَّبِيِّينَ لَما آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتابٍ وَ حِكْمَهٍ ثُمَّ جاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِما مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ قالَ أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلى ذلِكُمْ إِصْرِي قالُوا أَقْرَرْنا قالَ فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ (۳)) (۴).

۱- الآيات ۶۵- ۶۸ من سوره آل عمران.

۲- الآيه ۸۱ من سوره آل عمران.

۳- الآيتان ۷۹ و ۸۰ من سوره آل عمران.

۴- سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۲۱ عن ابن إسحاق، و تخريج الأحاديث و الآثارج ۱ ص ۱۹۱ و تفسير الميزان ج ۳ ص ۲۶۸ و جامع البيان للطبرى ج ۳ ص ۴۴۱ و تفسير ابن أبى حاتم ج ۲ ص ۶۹۳ و تفسير ابن كثير ج ۱ ص ۳۸۵ و العجاب للعسقلانى ج ۲ ص ۷۰۵ و الدر المنثور ج ۲ ص ۴۰ و ۴۶ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۲ ص ۶۹۷ و السيره النبويه لابن هشام ج ۲ ص ۳۹۵ و عيون الأثر ج ۱ ص ۲۸۴.

إذ كيف يصح اتهامهم النبی (صلی اللّه علیه و آله) بأنه یرید من الناس أن یعبدوه کما یعبد النصاری عیسی (علیه السلام)، مع أنه هو الذی یرید ان یصدهم عنه.

فإن هذه الایات قد وردت فی سوره آل عمران، و هذه السوره قد نزلت قبل قضیه المباهله بسنوات کثیره. فکیف یقال: أنها قد نزلت فی المباهله فی أواخر حیاته (صلی اللّه علیه و آله) ..

و الجواب عن ذلک هو: أن اللّه تعالی قد أنزل علیه (صلی اللّه علیه و آله) هذه الآیات مره ثانیه، حین جاءت مناسبتها، و ذلک غیر بعید ..

لماذا لم یکلمهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله؟!:

و قد ذکرت الروایه: أن وفد نجران کلموا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) مرات عدیده، فلم یجبهم (صلی اللّه علیه و آله)، حتی أرشدهم علی (علیه السلام) إلی ضروره تغییر ملابسهم الفاخره، فحینئذ کلمهم (صلی اللّه علیه و آله) ..

و السؤال هنا ذو شقین:

أحدهما: هل ارتداء الملابس الفاخره خطیئه تستوجب الإعتراض المتمثل

بهذا الصدود و الإعراض؟!

الثانی: وجدنا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یکتفی بالإعتراض علی آخرین جاؤوه علی مثل هذه الحاله، من دون أن ینتهی الأمر به إلی هذا الحد من التشدد و الصدود و الإعراض.

و نقول فی الجواب:

إن لبس فاخر الثیاب لیس حراما إذا جاء علی رسله و لم یستبطن معنی آخر مبغوضا و مرفوضا، مثل أن تکون هذه المظاهر هی مصدر الإعتزاز لدی من یلجأ لممارستها، أو أنه یرید من خلالها أن یتیه علی الآخرین و یؤذیهم بها، و یسعی لکسب الإمتیازات التی لا یستحقها ..

بل ربما یرید أن یخدع بها الناس، و یؤثر علی نظرتهم حتی فی أمور الدین و الإعتقاد، و النظره و الإیحاء لهم بأن غناه إنما هو لقدرات اختص بها دونهم، و هذا ما حکاه اللّه تعالی عن قارون بقوله: فَخَرَجَ عَلی قَوْمِهِ فِی زِینَتِهِ قالَ الَّذِینَ یُرِیدُونَ الْحَیاهَ الدُّنْیا یا لَیْتَ لَنا مِثْلَ ما أُوتِیَ قارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِیمٍ وَ قالَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَیْلَکُمْ ثَوابُ اللَّهِ خَیْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً وَ لا یُلَقَّاها إِلَّا الصَّابِرُونَ (١).

و کان قد قال لقومه: إِنَّما أُوتِیتُهُ عَلی عِلْمٍ عِنْدِی (٢).

و ربما یؤدی ذلک إلی إیهامهم بأن ما حصل علیه من مال إنما هو لخصوصیه فی دینه، فتحت له أبواب الغنی التی حرم منها الآخرون، لأن

١- الآیتان ٧٩ و ٨٠ من سوره القصص.

٢- الآیه ٧٨ من سوره القصص.

دينهم لم يقدر على تأمينها لهم، بل ربما كان هو السبب فيما يعانونه من فقر و حاجه ..

و إذا كان هـذا الـذى يظهر للناس على هـذه الحال من رجال الـدين فذلك يوحى لهم بأن رساله الدين هى الإعتزاز بالمال و هو جزء من أهدافه ..

فـذلك كله أو بعضه يحتم على رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) أن يعـترض على من يسـير فى هـذا الإتجـاه، و لابـد أن يكون اعتراضه أشـد قسوه حين يكون من يفعـل ذلـك يقـدم نفسه للنـاس على أنه من القيـادات الـدينيه، و لا يورد و لا يصـدر إلا فى الحـدود التى يسـمح له بها الشـرع، فيؤدى ذلك إلى تكريس هـذا الأمر على أساس اعتقادى دينى، ينسب فيه هذه الأمر إلى اللّه سبحانه، و أنه هو الذى اختار ذلك لعباده ..

ما تقول فى عيسى؟!:

قد زعمت الروايه: أن الوفد سأل النبى (صلى اللّه عليه و آله) عن عيسى فقال: (ما عندى فيه شى ء الخ ..).

و نقول:

إن ذلك موضع ريب و شك:

أولا: لأنه كان قد أخبرهم بما يقوله فى عيسى حين أخبرهم بأنه لا يقول بأن للّه تعالى ولدا، كما يقولونه فى عيسى ..

ثانيـا: إن الآيات فى شأن عيسـى كانت قـد نزلت عليه قبل سـنوات من ذلك التاريـخ، فلما ذا لم يبادر إلى قراءتها عليهم. مع أنها هى نفسها التى قرأها عليهم بعد أن استمهلهم؟!

فقد قرأ، أو ضمّن كلامه قوله تعالى: إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَ كَلِمَتُهُ أَلْقاها إِلى مَرْيَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ (۱).

و قرأ عليهم آيه سوره المائده: لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ (۲).

و قوله تعالى فى سوره آل عمران: إِنَّ مَثَلَ عِيسى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ قالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (۳).

فلما ذا يؤجل (صلى اللّه عليه و آله) الإجابه و عنده الآيات الكثيره التى تتضمن الجواب الكافى و الشافى على ذلك السؤال، ثم إنه حين أجابهم لم يزد على استعاده تلك الآيات و قرائتها عليهم.

ثالثا: إنه حتى لو لم تكن تلك الآيات قد نزلت عليه (صلى اللّه عليه و آله) فإن العقل الإنسانى يقضى بأن اللّه لا يمكن ان يكون له ولد، و بأن خلق آدم أعظم من خلق عيسى .. و لا شك فى أن هذا ما يقوله رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) .. فلما ذا لا يذكره لهم، ما دام أن السؤال موجه مباشره، حيث قالوا له: (ما تقول فى عيسى بن مريم؟ فإنا نرجع إلى قومنا و نحن نصارى، يسرنا إن كنت نبيا أن نعلم قولك فيه).

يصالحهم على ألّا يأكلوا الربا:

هذا .. و قد أعطاهم النبى (صلى اللّه عليه و آله) ذمته فى أمور كثيره كلها

۱- الآيه ۱۷۱ من سوره النساء.

۲- الآيه ۱۷ من سوره المائده.

۳- الآيه ۵۹ من سوره آل عمران.

لمصلحتهم، فلاـ يغيّر أسقف عن أسقفيته، و لاـ راهب عن رهبانيته، و ليس عليهم دنيه، و لاـ دم جاهليه، و لاـ يحشرون و لا يعشرون، و لا يطأ أرضهم جيش، و لابد أن ينصفوا، على أن لا يأكلوا الربا.

و هذا يبين مدى حساسيه الإسلام من أكل الربا، فرغم أنه يقرهم على دينهم، و لاـ يرضى بالتدخل فى شأنهم الدينى، و لو بمستوى تغيير راهب عن رهبانيته، فإنه يعطيهم هذه الإمتيازات التى كان يستطيع أن يمنعهم بعضها، من دون أن يخل ذلك بميزان الإنصاف و العدل.

و لكنه آثرهم بذلك كله فى مقابل أن لا يأكلوا الربا، رغم ان أكلهم الربا لا يوجب خللا مباشرا فى حياه المسلمين، و إنما هو يوجب خللا فى مجتمعهم هم بالدرجه الأولى، و لكنه أراد أن يحفظهم هم عن التعرض لسلبيات هذه الخطيئه التى تنال الضعفاء و ترهقهم، و تبدد جهدهم، و تعطيه لمن لا يستحقه ..

بل إن سلبيات هذه العاهه لا تنحصر فى الحاله الماليه و المعيشيه منها لكى يقال: إنها تصيب الفقراء دون سواهم، بل تتعداها إلى أضرار روحيه و نفسيه خطيره، حتى على آكل الربا نفسه، حيث يتحول إلى حيوان كاسر شرس لا يحمل فى داخله أى شعور إيجابى تجاه أخيه الإنسان فضلا عن غيره من المخلوقات و الكائنات .. بل هو يتحول إلى طاغوت جبار، و مصاص دماء.

ثم إن من أبسط نتائج هذه العاهه هو أن يفقد الناس أى دافع لعمل المعروف، فيشعر الفقير بقسوه صاحب المال عليه، و يرى أنه يمعن فى إذلاله و استغلاله، و صاحب المال لا يجد لديه الحافز لمساعده الفقير و التخفيف من آلامه، و تكون النتيجه هى زوال المعروف كما قال الإمام الباقر (عليه

السلام): (إنما حرم اللّه عز و جل الربا لئلا يذهب المعروف) (۱).

و قيل للصادق (عليه السلام): (لم حرم الربا؟

قال: لئلا يتمانع الناس المعروف) (۲).

يضاف إلى ذلك: أن شيوع الربا يعطل المال عن اداء دوره فى تداول السلع، و تأثيره فى إنعاش الإقتصاد، و يمنع من نمو الأموال فى أيدى الناس بصوره متوازنه، حيث يؤدى إلى تراكم الأموال فى مواقع بعينها، و زياده عجز الآخرين عن الحصول على أموال يمكنهم التحرك بها فى المجالات المختلفه، ثم هى تمنع من استحداث أى موقع سواها على مر الأيام ..

و لعل هذا هو ما يشير إليه، ما روى عن هشام بن الحكم: (قال سألت أبا عبد اللّه (عليه السلام) عن عله تحريم الربا.

قال: إنه لو كان الربا حلالا لترك الناس التجارات، و ما يحتاجون إليه، فحرم اللّه الربا لتفر الناس عن الحرام إلى التجارات، و إلى البيع و الشراء،

۱- الوسائل (ط دار الإسلاميه) ج ۱۲ ص ۴۲۵ و (ط مؤسسه آل البيت) ج ۱۸ ص ۱۲۰ القواعد الفقهيه للبجنوردى ج ۵ ص ۹۰ و علل الشرائع ج ۲ ص ۴۸۳ و من لا يحضره الفقيه ج ۳ ص ۵۶۶ و البحار ج ۱۰۰ ص ۱۲۰ و جامع أحاديث الشيعه ج ۱۸ ص ۱۳۳ و ميزان الحكمه ج ۲ ص ۱۰۳۲.

۲- البحار ج ۷۵ ص ۲۰۱ و راجع: فقه الرضا لابن بابويه ص ۲۵۶ و البحار ج ۱۰۰ ص ۱۲۱ و الدر المنثور ج ۱ ص ۳۶۵ و ذيل تاريخ بغداد ج ۳ ص ۲۱۴ و تهذيب الكمال ج ۵ ص ۸۸ و سير أعلام النبلاء ج ۶ ص ۲۶۲ و مطالب السؤول للشافعى ص ۴۳۹ و كشف الغمه للإربلى ج ۲ ص ۳۷۰ و ۳۹۹.

فيتصل ذلك بينهم فى القرض) (۱).

و عن الإمام الرضا (عليه السلام): (إنما نهى اللّه عز و جل عنه لما فيه من فساد الأموال، لأن الإنسان إذا اشترى الدرهم بالدرهمين كان ثمن الدرهم درهما، و ثمن الآخر باطلا، فبيع الربا و شراؤه و كس على كل حال على المشترى، و على البائع، فحظر اللّه تبارك و تعالى على العباد الربا لعله كساد الأموال) (۲).

و على كل حال، فإن التعامل بالربا يفسد الأموال، و الأرواح و القلوب على حد سواء، و يوجب سقوط المعايير، و ينحرف بالفطره عن الصراط السوى ..

و ذلك كله يوصد ابواب الهدايه، و يضعف فرص وصول الإنسان إلى الحق، و تفاعله معه، و قبوله به، و خضوعه له ..

أما حين تستبعد هذه العاهه، و تمنع من التأثير على واقع المجتمع الإنسانى، فإن صدود النجرانيين عن الحق لبعض الموانع، أو لتأثرهم

۱- البحار ج ۱۰۰ ص ۱۹ و الوسائل (ط دار الإسلاميه) ج ۱۲ ص ۴۲۴ و (ط مؤسسه آل البيت) ج ۱۸ ص ۱۲۰ و شرح اللمعه للشهيد الثانى ج ۳ ص ۳۰۰ و علل الشرائع ج ۲ ص ۴۸۲ و من لا يحضره الفقيه ج ۳ ص ۵۶۷.
۲- البحار ج ۱۰۰ ص ۱۱۹ و شرح اللمعه للشهيد الثانى ج ۳ ص ۳۰۰ و جواهر الكلام للجواهرى ج ۲۳ ص ۳۳۳ و علل الشرائع ج ۲ ص ۴۸۳ و عيون أخبار الرضا (عليه السلام) للصدوق ج ۱ ص ۱۰۰ و من لا يحضره الفقيه ج ۳ ص ۵۶۶ و الوسائل (ط مؤسسه آل البيت) ج ۱۸ ص ۱۲۱ و الوسائل (ط دار الإسلاميه) ج ۱۲ ص ۴۲۵ و تفسير نور الثقلين للحويزى ج ۱ ص ۲۹۱.

بشبهه، أو بظرف بعينه لا يوصد أمامهم أبواب الهدايه إلى الأبد، بل تبقى الفرصه أمامهم سانحه ما دامت الفطره سليمه، مؤيده بصفاء النفوس، و طهر الأرواح، و سلامه و صحه المعايير ..

و بعد كل هذا الذى ذكرناه، فإن المسلمين كانوا يعيشون بالقرب من مجتمع النصارى، أو أنهم يخالطونهم، فلابد من حفظهم و صيانتهم من عدوى أيه عاهه قد تصيب تلك الجماعات.

و من الطبيعى أن تكون حصانتهم من الناحيه العقيديه و الإيمانيه قويه، بسبب قوه البراهين التى تدعوهم للإيمان و الثبات فيه ..

و لكن الحصانه فى موضوع الأموال التى يسيل لها لعاب الطامعين و الطامحين تبقى أضعف من غيرها. و هى فى معرض الإهتزاز، أو السقوط أمام حب الإنسان للمال، قال تعالى: وَ تُحِبُّونَ الْمالَ حُبًّا جَمًّا (۱). فلابد من تجفيف منابع الإغراء من أصولها، و جذورها، فكان هذا الإجراء منه (صلى اللّه عليه و آله) يتوافق مع القاعده التى تقول: (درهم وقايه خير من قنطار علاج).

مؤنه الرسل و إعارتهم الخيل و الدروع:

و قد لاحظنا: أنه (صلى اللّه عليه و آله) يضمّن كتاب الصلح بندا يتعلق بمؤنه رسله، و أن يعيرهم النجرانيون الدروع و الخيل. و ضمان رسله ما يستعيرونه من ذلك حتى يؤدوه إليهم .. إن اعتبار هذا الأمر بندا إلزاميا فى

۱- الآيه ۲۰ من سوره الفجر.

كتابه (صلى اللّه عليه و آله) لأهل نجران يشير على أنه (صلى اللّه عليه و آله) لا يريد أن يشعر النجرانيون بأن ما يقدمونه للرسل إنما يتم تحت وطأه الخوف من محمد (صلى اللّه عليه و آله)، و أن هذا ابتزاز بعنوان ضيافه.

مع غض النظر عن ذلک فإن شعورهم بأنهم متفضلون على المسلمين قد يغريهم بالتشبث بمفردات الضلال و الإنحراف التی یعیشونها، و قد تعرض لهم حاله من التیه و التعالی تجعلهم یشعرون بعدم الحاجه إلی مراجعه حساباتهم لاکتشاف مواطن الضعف و القوه فی مواقفهم.

کما أنه لا یرید لرسله أن یشعروا بمنه هؤلاء الناس علیهم، و بالمدیونیه لهم، و لا أن یعیشوا الحرج النفسی من جراء ذلک.

و کذلک الحال بالنسبه للعاریه المضمونه، سواء بالنسبه للمعیر، أو بالنسبه للمستعیر. و قد جاء الحکم بضمان تلک العاریه لأصحابها لمنع تکوین أی تصور أو شعور غیر مرغوب فیه لدی الفریقین حسبما أوضحناه.

فتلخص أن جعل ذلک حقا مفروضا علی هؤلاء، و مطلوبا لأولئک، یحسم الأمر فی ذلک کله لصالح أهل الإیمان، و لصالح أهل نجران، لأن منع حدوث أی نوع من أنواع سوء الفهم، أو نشوء تخیلات و مشاعر سلبیه تعیق عن معالجه قضایا حساسه و أساسیه، بصدق و صفاء، و تعقل و أناه و رویه.

أبو عبیده أمین هذه الأمه:

و قد رووا عن ابن مسعود: أن السید العاقب، و أبا الحارث بن علقمه أتیا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لکی یلاعناه، فقال أحدهما لصاحبه: لا تلاعنه، فو اللّه لئن کان نبیا فلا عنته لا نفلح نحن و لا عقبنا من بعدنا.

فقالا: يا أبا القاسم، قد رأينا أن لا نلاعنک، و أن نترکک على دينک، و نرجع على ديننا، و لکن ابعث معنا رجلا أمينا، و لا تبعث معنا إلا أمينا.

فقال النبى (صلى اللّه عليه و آله): (لأبعثن معکم رجلا أمينا حق أمين).

فاستشرف لها أصحابه.

فقال: (قم يا أبا عبيده بن الجراح).

فلما قام قال: (هذا أمين هذه الأمه) (۱).

و عن ابن عمر: سمعت عمر يقول: ما احببت الإماره إلا مره واحده، فذکر هذه القصه. و قال فى آخرها: فتعرضت أن تصيبنى، فقال: قم يا أبا عبيده الخ .. (۲).

و نقول:

أولا: إنه لا ريب فى أن الأمانه لدى المسلمين لا تنحصر بأبى عبيده، فإن

۱- راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۶ ص ۴۲۱ عن البيهقى بأسناد صحيح، و عن البخارى من حديث حذيفه، و أشار فى هامشه إلى البخارى فى کتاب أخبار الآحاد (۷۲۵۴) و شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۵ ص ۱۹۰ و مسند احمد ج ۱ ص ۴۱۴ و صحيح البخارى ج ۵ ص ۱۲۰ و فضائل الصحابه للنسائى ص ۲۹ و المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۲۶۷ و عمده القارى ج ۱۸ ص ۲۷ و السنن الکبرى للنسائى ج ۵ ص ۵۷ و تفسير ابن کثير ج ۱ ص ۳۷۷ و تاريخ مدينه دمشق ج ۲۵ ص ۴۵۳ و تاريخ المدينه لابن شبه ج ۲ ص ۵۸۴ و راجع: المصنف ج ۷ ص ۵۳۱ و ج ۸ ص ۵۶۵ و صحيح ابن حبان ج ۱۵ ص ۴۶۲ و کنز العمال ج ۱۳ ص ۲۱۷ و تاريخ مدينه دمشق ج ۲۵ ص ۴۵۱.

۲- شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۵ ص ۱۹۰ عن أبى يعلى و فتح البارى ج ۷ ص ۷۴.

الأمناء فی هـذه الأمه کثیرون، فلما ذا خص أبا عبیـده بهذه الصـفه، أم أن أمانته کانت أقوی أو أشد، أو أکثر من أمانه سـلمان و عمار، و علی (علیه السلام)؟!

و هل یرضی محبو الخلفاء بأن یکون أبو بکر و عمر و عثمان و .. و ..

الخ .. لیسوا بهذه المثابه من الأمانه فی الأمه؟!

ثانیا: إن أصل هذه القضیه مشکوک فیه، فقد قال الزرقانی: (ذکر ابن إسحاق:

أنه (صلی اللّه علیه و آله) بعث علیا إلی أهل نجران لیأتیه بصدقاتهم و جزیتهم.

و هذه غیر قصه أبی عبیده لأنه توجه معهم، فقبض مال الصلح و رجع.

و علی أرسـله النبی (صـلی اللّه علیه و آله) بعـد ذلک، فقبض ما اسـتحق علیهم من الجزیه، و یأخذ ممن أسـلم ما وجب علیه من الصدقه) (۱).

و لا یخفی أن هذا الجمع تبرعی، و هو لا یوجب إلغاء احتمال أن تکون قضیه أبی عبیده مکذوبه.

ثالثا: إن مما یزید الریب فی صـحه روایه أبی عبیده: أننا لا نجد مبررا لتأکید النجرانیین علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أن یرسل معهم أمینا:

۱- إذ متی أرسل من جباه الصدقات و حمله أموال الجزیه إلیه من خان الأمانه و استولی علی الأموال؟!

۲- یضاف إلی ذلک: أن هذا الأمر یعود القرار فیه إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله)، فما هذا التدخل منهم فی شأن لا یعنیهم؟!

۳- أم أن المقصود هو اتهام النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی رأیه، أو نسبه

۱- شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۵ ص ۱۹۰ و فتح الباری ج ۸ ص ۷۴ و عمده القاری ج ۱۸ ص ۲۸.

التهاون إليه فی حفظ الأموال؟!

۴- متی أصبح النجرانیون یغارون علی مصالح المسلمین، و یهتمون بحفظ اموالهم من الخونه؟!

۵- إن کتاب الجزیه قد حدد المقادیر المطلوبه من النجرایین، فهو یطالبهم بما حدده ذلک الکتاب، و یطالب رسوله به أیضا، فلا مجال للخیانه و التستر علی شی ء من المال ..

رابعا: حدیث عمر: ما أحببت الإماره إلا مره واحده، فذکر هذه القصه لا یمکن القبول به، فقد روی هذا الموقف عن عمر بن الخطاب فی عده مناسبات کما ألمحنا إلیه فی موضع آخر فی هذا الکتاب، فقد قال ذلک فی:

۱- خیبر.

۲- عند وفد نجران.

۳- و فی عیر ذلک.

خامسا: إن هذا الذی زعموا أنه أمین هذه الأمه قد خان الأمه فی أعظم حقوقها، و ذلک حین مالأ علی اغتصاب الخلافه من صاحبها الشرعی، کما سیأتی بیانه حین الحدیث عن السقیفه، التی کان أبو عبیده أحد أرکانها، و انتجت إغتصاب الخلافه من أمیر المؤمنین (علیه السلام)، بالإضافه إلی ضرب الزهراء (علیها السلام) حتی أسقطت المحسن و استشهدت .. و غیر ذلک من عظائم و جرائم.

صلاه النصاری فی مسجد النبی صلّی اللّه علیه و آله:

تقدم: أن النصاری لما حانت صلاتهم قاموا فی مسجد رسول اللّه (صلی

اللّه علیه و آله) یصلون، فأراد الناس منعهم، فقال (صلی اللّه علیه و آله):

(دعوهم).

و قد قال بعضهم فی توجیه ذلک: (إن الناس أرادوا منعهم لما فی فعلهم من إظهار دینهم الباطل بحضره المصطفی و فی مسجده، و إنما أمر (صلی اللّه علیه و آله) بترکهم، تألیفا لهم، و رجاء إسلامهم، و لدخولهم بأمان، فأقرهم علی کفرهم، و منع من التعرض لهم، فلیس فیه إقرار علی الباطل).

و نقول:

أولا: إن دخولهم بأمان لا یعنی السماح لهم بالصلاه فی موضع لا یرضی المسلمون بصلاتهم فیه، و یدینون إلی اللّه فی منعهم من ذلک، إنطلاقا من حکم شرعی ثابت عندهم.

ثانیا: إن تألیف النجرانیین لا یتوقف علی السماح لهم بالصلاه فی داخل المسجد، إذا کان الشرع یمنع من ذلک.

و الذی نراه هو أنهم کانوا فی موضع ملحق بالمسجد، و لم یکن یحرم وجود الکافر فی ذلک الموضع، فأراد المسلمون أن یمنعوهم من ممارسه حریتهم فی ذلک الموضع من دون مراجعه النبی (صلی اللّه علیه و آله)، فمنعهم النبی (صلی اللّه علیه و آله) من ذلک.

دخول الکافر إلی المسجد:

و قد حاول بعضهم أن یقول: إن الروایات تتحدث عن دخول وفد نجران إلی المسجد النبوی لملاقاه النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و الإحتجاج علیه، ثم مباهلته ..

كما أن روايات أخرى تفيد أن بعض المشركين كانوا يدخلون إلى المسجد لملاقاه النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فهذا و ذاك يدلنا على جواز دخول الكتابى بل مطلق الكافر حتى لو كان مشركا أو ملحدا إلى المسجد ..

و نقول:

كنا قد تحدثنا عن هذا الأمر حين الحديث عن وفاه زيد الخيل و دخوله إلى المسجد، و لكننا نعيد تذكير القارئ ببعض ما ذكرناه من أن المحرم من دخول الكافر إلى المسجد هو الموضع الذى تكون فيه الصلاه، أما دخوله إلى باحه المسجد و ساحاته، و إلى غيرها من الملحقات بموضع الصلاه فلا ضير فيه ..

و لعل النبى (صلى اللّه عليه و آله) كان يلقى أهل الكتاب و المشركين فى غير مكان الصلاه .. فإن الناس يطلقون على باحه المسجد أنها مسجد، لأنها من شؤونه، و متمماته، التى يحتاج إليها المصلون فى التهيؤ و الإستعداد للصلاه.

الفهارس

اشاره

۱- الفهرس الإجمالی

۲- الفهرس التفصیلی

استئثار أبى بكر بالبشاره: ۱۲۲

أسكنهم فى ناحيه المسجد: ۱۲۳

ص: ۳۵۴

۲- وفود مهره: ۱۸۳

ص: ۳۵۶

کتاب مصالحه النجرانیین: ۳۱۴

ص: ۳۵۹

تعریف مرکز

بسم الله الرحمن الرحیم
هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ
الزمر: ۹

المقدمة:
تأسّس مرکز القائمیة للدراسات الکمبیوتریة فی أصفهان بإشراف آیة الله الحاج السید حسن فقیه الإمامی عام ۱۴۲۶ الهجری فی المجالات الدینیة والثقافیة والعلمیة معتمداً علی النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائیین والمثقفین فی الجامعات والحوزات العلمیة.

إجراءات المؤسسة:
نظراً لقلة المراکز القائمة بتوفیر المصادر فی العلوم الإسلامیة وتبعثرها فی أنحاء البلاد وصعوبة الحصول علی مصادرها أحیاناً، تهدف مؤسسة القائمیة للدراسات الکمبیوتریة فی أصفهان إلی التوفیر الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلی الباحثین فی العلوم الإسلامیة وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الکترونیة من الکتب والمقالات العلمیة والدراسات المفیدة وهی منظمة فی برامج إلکترونیة وجاهزة فی مختلف اللغات عرضاً للباحثین والمثقفین والراغبین فیها.
وتحاول المؤسسة تقدیم الخدمة معتمدة علی النظرة العلمیة البحتة البعیدة من التعصبات الشخصیة والاجتماعیة والسیاسیة والقومیة وعلی أساس خطة تنوی تنظیم الأعمال والمنشورات الصادرة من جمیع مراکز الشیعة.

الأهداف:
نشر الثقافة الإسلامیة وتعالیم القرآن وآل بیت النبیّ علیهم السلام
تحفیز الناس خصوصا الشباب علی دراسة أدقّ فی المسائل الدینیة
تنزیل البرامج المفیدة فی الهواتف والحاسوبات واللابتوب
الخدمة للباحثین والمحققین فی الحوازت العلمیة والجامعات
توسیع عام لفکرة المطالعة
تهمید الأرضیة لتحریض المنشورات والکتّاب علی تقدیم آثارهم لتنظیمها فی ملفات الکترونیة

السیاسات:
مراعاة القوانین والعمل حسب المعاییر القانونیة
إنشاء العلاقات المترابطة مع المراکز المرتبطة
الاجتنباب عن الروتینیة وتکرار المحاولات السابقة
العرض العلمی البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات
من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:
طبع الكتب والملزمات والدوريات
إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب
إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية
إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية
افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com
إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...
الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها
تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسك kiosk، الرسالة القصيرة ((sms
إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس
إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين
إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛
١.JAVA
٢.ANDROID
٣.EPUB
٤.CHM
٥.PDF
٦.HTML
٧.CHM
٨.GHB
إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية
١.ANDROID
٢.IOS
٣.WINDOWS PHONE
٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقـدم بكلمـة الشـكر والتقـدير إلى مكاتب مراجع التقليـد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسـسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فى تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.
عنوان المكتب المركزى
أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلى، الرقم ١٢٩، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir
البريد الالكترونى : Info@ghbook.ir
هاتف المكتب المركزى ٠٣١٣٤٤٩٠١٢٥
هاتف المكتب فى طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ ـ ٠٢١
قسم البيع ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩شؤون المستخدمين ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩.